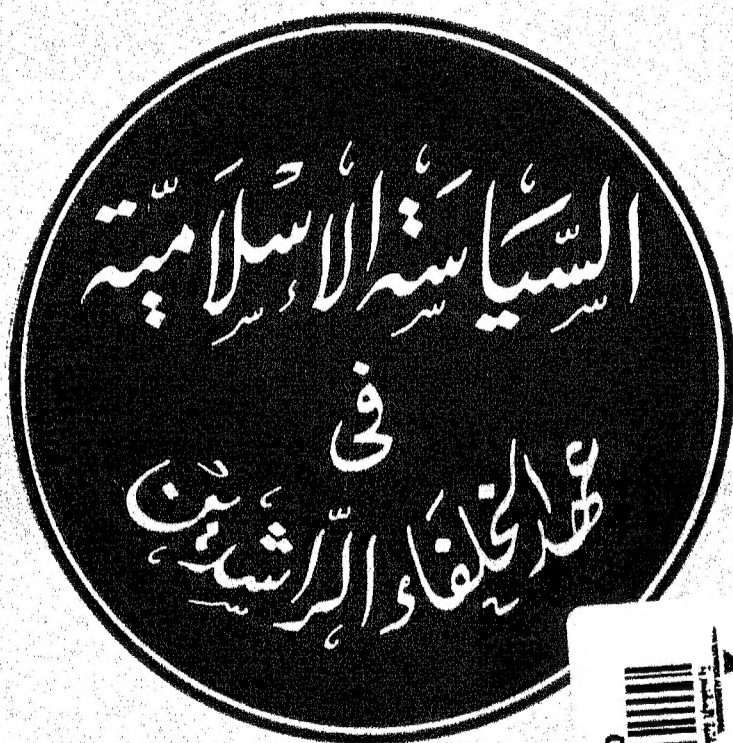
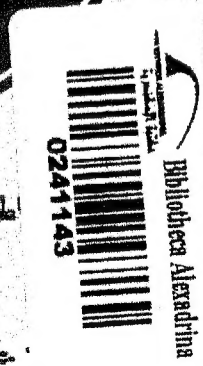


عبد المتعال الصّعيدي



الطبعة الأولى ١٣٨١هـ - ١٩٦٢م



دار الفكر العربي

ملته - نشر

عبد المتعال الصعيدي

الأستاذ بكلية اللغة العربية

من كليات الجامع الأزهر

السِّيَاسَةُ الْإِسْلَامِيَّةُ

في عهد الخلفاء الراشدين

« يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ
شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ، وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاَنُ قَوْمٍ
عَلَىٰ أَلَّا تَعْدِلُوا ، اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ،
وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ » .
[قرآن كريم]

ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العصري

دار الثقافة القروية للطباعة
شمارع قولعة - الدخاللة عابدية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى خلق الخلق ورعى مصالحهم ، ولم يتركهم سدى يجرّون على أهوائهم ، بل سنّ لهم سنناً تسكّن لهم هذه المصالح ، وتسوّمهم سياسة تستقيم بها أحوالهم ، رحمة منه بعباده ، وكرماً يليق بكمال ذاته .

والصلاة والسلام على النّبىّ العربىّ الذى بعث بأكمل رسالة ، وجاء بأوفى شريعة لتحقيق هذه المصالح للخلق كافة ، لأنها تسلك فى ذلك سياسة يستقيم بها أمر الدنيا والدين ، وتجمع بينهما على خير الناس فى دنياهم وأخراهم ، لأن الدين يقوم فيها حارساً على ضمائر الساسة ، ويقاوم الأهواء فى نفوس القاطنين بهذه المصالح ، ويؤدى فى هذا وظيفة الحارس الأمين الذى لا يأخذ على حراسته أجراً ، ولا يغفل عن عمله فيها أدنى لحظة .

وقد جرت السياسة الإسلامية على هذا الأساس الصالح فى عهد النبوة على ما جاء فى كتابى — السياسة الإسلامية فى عهد النبوة — وهما إذا الآن فى بعهدى فيه أن أتبعه بكتاب ثانٍ يجرى على نسقه فى عرض سيرة الخلفاء الراشدين عرضاً سياسياً كعرض السيرة النبوية ، فلا يُعنى فيه بسرد الحوادث على نمط ما تسرد فى علم التاريخ ، وإنما يكون المقام الأول فيه لشرح هذه السياسة ، ويقتصر فيه على الحوادث التى تلزم لهذا الشرح السياسى . ليسكون خالصاً لهذا الأسلوب الجديد الذى سلكته فى عرض السيرة النبوية ، ويتمّ به العمل الذى أردت القيام به فى هذين العهدين

الكرمين ، لانهما كما ذكرته في كتابي — السياسة الإسلامية في عهد النبوة —
 العهدان اللذان يحسبان على الإسلام ، ويهمننا بيان نزاهة السياسة
 الإسلامية فيهما ، وتحليلهما من الشوائب التي يريد خصوم الإسلام أن
 يشوَّهاها بها ، أو يقع فيها بعض أبنائه باجتهاد منحرف عن الصواب ،
 أو بتقليد لأولئك الخصوم ، ليقع الحق في نصابه ، وبصير الاجتهاد في
 طريقه القويم ، لا يتأثر بنزغة من النزغات ، ولا ينحرف في هذه السياسة
 هنا أو هناك ، مما يكون له أسوأ الأثر — لو تركناه — في نفوس الناس
 ويجعلهم يفهمون هذه السياسة على غير وجهها الصحيح ، ويلحقونها ظلاً
 بالسياسة المنحرفة التي لا يستقيم بها الحكم ، ولا تنتظم بها أحوال الخلق ،
 ولا تندرج في السياسة التي سنّها العلم الصحيح لما يرضاه من الحكومات.
 وهذا هو كتابي الثاني — السياسة الإسلامية في عهد الخلفاء الراشدين —
 وهو العهد الذي كان أشبه شيء بعهد النبوة ، لأنه كان يحذو حذوها ويجعلها
 مثاله ، ويعمل على إقامة حكم صالح يضربه مثلاً للناس كافة ، فلا يقتصر
 خيره على المسلمين وحدهم ، بل يعم الناس جميعاً على اختلاف أديانهم
 وأجناسهم ، ويكون قدوة لمن يريد الاقتداء به من الشعوب ، لأنها جميعاً
 في نظره سواء ، كما جاء في قوله تعالى في الآية — ١٣ — من سورة الحجرات .
 (يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقَبَائِلَ
 لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ) .
 والله أسأل أن يجعله خالصاً لوجهه الكريم ، وأن يوفّقني لما أردت
 من ذلك الغرض العظيم ؟

٣ من شعبان سنة ١٣٨٠ هـ

١٩ من يناير سنة ١٩٦١ م

نظام الحكم في الإسلام

لم يشار وضع قواعد عامة للحكم :

اعنى الإسلام في التشريع للحكم بوضع قواعد عامة صالحة لكل زمان ومكان ، وهذا هو شأنه في غالب ما جاء به من التشريعات ، حتى يجد الناس فيها متسعاً للاجتهاد والتطبيق ، ولا يضيّقوا بها في أى زمن من الأزمان ، وهذا هو الذى جعلها خاتمة لما قبلها من الشرائع ، لأننا لا نحتاج بعدها إلى غيرها بعد هذا الاتساع فيها ، وبعد صلاحيتها به لكل زمان ومكان .

وهذه القواعد العامة التى وضعها الإسلام للحكم تتلخص فيما يأتى :

١ — أن يكون للناس ولأمر إلى أمورهم العامة ، لأن كلا منهم ينصرف فى حياته إلى شؤونه الخاصة ، فلا بد لهم من شخص يقوم لهم بشؤونهم العامة ، مما لا غنى لهم عنها فى حياتهم ، وهؤلاء هم أولوا الأمر الذين ورد ذكرهم فى القرآن الكريم ، كما جاء فى قوله تعالى فى الآية — ٨٣ — من سورة النساء (ولو ردوه إلى الرسول وأولى الأمر منهم لعليه الذين يستنبطونه منهم) وليس كل شخص صالحاً للقيام بهذه الولاية ، بل لابد له من شروط تجعله صالحاً لها ، من العلم والأمانة ونحوهما مما يجعله صالحاً لها ، وكل المسلمين سواء فى هذه الشروط ، فلا فرق فيها بين شخص وشخص ، ولا بين شعب وشعب ، لأنه لا فضل فى الإسلام لعربى على عجمى ولا لعجمى على عربى

إلا بالتقوى ، فالناس يتفاضلون فيه بأعمالهم لا بأنسائهم ، وتفاضلهم بالعمل لا يجعل لأحدهم حق الاستعلاء به على غيره ، بل يجب عليه أن يرضى حقوقه ، وأن ينظر إليه على أنه مثله ، ويجب على الدولة أن ترضى له حقوقه أيضاً كما ترعاها لمن هو أفضل منه في العمل ، حتى لا يكون في الإسلام نظام طبقات ، ويكون للناس جميعاً حقوقهم فيه على سواء .

٢ — أن يقوم ولي الأمر فيهم برضاهم ، فلا ينتصب والياً عليهم إلا بعد رضاهم به ، ولا بد من دوام رضاهم عنه ، فإذا حصل منه ما يستوجب عدم رضاهم انقطع حكمه ، كائناً ما كان شكل هذا الحكم ، وقد جاء القرآن الكريم بهذا في قوله تعالى في الآية — ٣٨ — من سورة الشورى (وأمرهم شورى بينهم) لأن الشورى لا تكون إلا مع الرضا ، فلا بد من تحققه في الابتداء والدوام ، لأن الآية ذكرت حالهم في الشورى غير مقيد بزمان .

٣ — أن يكون الحكم بالعدل بين الناس جميعاً ، ليستوا فيه بلا فرق بين أديانهم وأجناسهم ، وقد أمر الله تعالى بهذا في الآية — ٥٨ — من سورة النساء (إن الله يأمركم أن تؤدوا الأمانات إلى أهلها وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) وفي الآية — ٩٠ — من سورة النحل (إن الله يأمر بالعدل والإحسان)

بل أمر الله تعالى بالعدل مع أعداء الإسلام ، لأن الإسلام يسمو في عدله إلى أن يأمر به مع عدوه ، ولو لم يأمر به مع عدوه لكان عدله ناقصاً ، ولم يكن دين الرحمة للناس جميعاً ، وقد جاء الأمر بهذا في الآية — ٨ — من سورة المائدة (يأيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله

شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قومٍ على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى، واتقوا الله إن الله خبيرٌ بما تعملون) .

ولاشك أن الإسلام بأخذه عدوه بالعدل يكسب ولا يخسر ، لأن عدوه إذا رأى أنه يأخذه بالعدل كما يأخذ من لا يعاديه ، وكما يأخذ من يدين به ، تنجذب نفسه إليه ولا تنفر منه ، وكثيراً ما يحمله هذا على الإيمان به ، وهذا هو السر في سرعة انتشار الإسلام حين كان المسلمون في بدء أمرهم يأخذون الناس جميعاً بالعدل ، فكانوا يدخلون به في دين الله طوعاً ، ويرون أن أخذه بالعدل إلى هذا الحد يدل على أنه دينه حقاً ، لأن هذا العدل الكامل لا يكون إلا من خلقهم بالعدل ، ووسعهم رحمته بالعدل ، وشملهم رزقه بالعدل ، وجعل دنياه لهم بالعدل .

وبهذا كان أخذ الإسلام للناس بالعدل ولو كانوا أعداءه سياسة حكيمة وتدبيراً رشيداً ، ونهجاً مستقيماً ، ومثلاً عالياً ، ضربه للعالم في علاقته العامة مع الأديان والأجناس المخالفة له ، حتى تجتمع كلمة الشعوب كلها على العدل ، ولا يطمع بعضهم في بعض بالظلم ، وبهذا يسود السلام في العالم ، وتنقطع الخصومات بين الشعوب ، فلا يطمع قوى في ضعف ليسلبه أرضه وماله ، بل يأخذ بيده حتى يفتقه من ضعفه ، ولا يعمل على حرمانه من خيراته بلاده .

٤ — أن يكون الحكم بالشورى ، لأنها أساس الحكم الصالح ، فالرأى الواحد قد يميل مع هوى صاحبه ، والآراء الكثيرة إنما تجتمع على المصلحة العامة ، وبهذا يكون في الشورى صيانة لولي الأمر عن إيثارة لمصلحته ، وصيانة للأمة عما يصيبها من الضرر بإيثارة لهذه المصلحة ،

وهذه الشورى تدخل أيضاً فيما جاء في الآية السابقة (وأمرهم شورى) بينهم ، وهى التى أمر الله تعالى بها فى الآية — ١٥٩ — من سورة آل عمران (وشاورهم فى الأمر) والأمر بها فى الآية للنبي صلى الله عليه وسلم ، وإذا كان قد أمر بها وهو يتلقى الوحي عن الله تعالى ، فإن غيره ممن لا يتلقى الوحي أولى بهذا الأمر .

وقد أمر الله تعالى بهذه الشورى مطلقة من غير أن يقيد بها بشكل مخصوص ، لتجرى على كل شكل يراه الناس فى كل زمان ومكان ، ولا تتقيد بشكل مخصوص قد يصلح لزمان دون زمان ، أو لمكان دون مكان ، والإسلام يجرى فى هذا على ما سبق فى تشريعاته ، من جعلها فى الغالب عامة قابلة للاجتهاد ، ليتسع أمرها بالاجتهاد على الناس ، ولا تضيق عليهم فى حال من الأحوال .

دفع اعتراض على ترك تعيين شكل الحكم :

وقد ظهر فى عصرنا الحديث من يرى أنه لم يكن يصح الاكتفاء بهذه القواعد العامة فى نظام الحكم فى الإسلام ، ومنهم المستشرق الإنجليزى عبد الله فلي ، وكان يشغل وظيفة الوزير المفوض للحكومة الإنجليزىة فى المملكة السعودىة ، ثم أظهر الإسلام واشتغل بالدراسات العربىة والإسلامىة ، ومما ألفه فى ذلك كتاب — هارون الرشيد — وهو الذى نقله الأستاذ عبد الفتاح السرجاوى من الإنجليزىة إلى العربىة .

فراى فيه أنه كان على النبي صلى الله عليه وسلم أن يعين شكل الحكم بعده تعييناً لا يجعل موضعاً للاختلاف فيه ، ولو أنه فعل هذا لم يختلف

المسلمون بعده في شكل الحكم ، ولم يصر الخلاف بينهم فيه إلى ما صاروا إليه من التفرق الذي أدى أخيراً إلى ضعفهم ، فإن العامل الأكبر في تفرقهم لم يأت من ناحية الدين ، وإنما أتى من ناحية السياسة ، ومن ناحية اختلافهم في هذا الحكم ، وكان لهذا أثره فيما تبعه من الخلاف والتفرق في بعض المسائل الدينية ، لأنهم لم يختلفوا فيها إلا بعد أن فرق بينهم الخلاف على السياسة .

وعجيب من أمر هذا المستشرق الإنجليزي أن يأخذ هذا مع إسلامه على النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو في هذا يقلب الحقائق ، ويعدُّ ما هو من محاسن الإسلام مأخذاً يؤخذ عليه ، ونقصاً أدى في رأيه إلى ما أدى إليه من تفرق المسلمين وضعفهم ، ولو تأمل هذا المستشرق قليلاً لعرف أن النبي صلى الله عليه وسلم لو بين شكل الحكم بعده على التعيين لراعى ظروف المسكان الذي يقوم فيه هذا الحكم ، وظروف الزمان الذي يظهر فيه هذا الحكم ، وظروف الشعب الذي ينشأ بينه هذا الحكم ، فيجىء تشريعاً خاصاً بظروف هذا المسكان ، وبظروف هذا الزمان ، وبظروف هذا الشعب ، ولا شك أنه كثيراً ما يصلح حكم مسكان بمقتضى ظروفه ولا يصلح لمسكان آخر له ظروف مخالفة لها ، وكذلك الأمر في ظروفه الزمان ، وفي ظروف الشعوب ، والإسلام دين عام لكل الأمكنة ، ولكل الأزمنة ، ولكل الشعوب ، فلا يصح أن يراعى في تشريعه ظرف خاص ، وإنما يجب أن يراعى في تشريعه ما يجعله صالحاً لكل مكان ، ولكل زمان ، ولكل شعب ، ولا يكون هذا إلا بالاكتماء بالقواعد السابقة ، وإلا بترك التطبيق عليها للظروف المختلفة ، وهي

مرونة تشريعية تحسب الإسلام ولا تحسب عليه ، وتجعله بحق دين الإنسانية كلها ، لا دين شعب واحد من شعوبها .

وأما الذى ذكره من خلاف المسلمين وتفرقهم فالحقيقة أنه لم يحصل بهذه القواعد العامة فى الحكم لنقص يزعم فيها ، وإنما حصل بالخروج عليها وتعدى حدودها ، فقد وقف الصحابة الأولون عند هذه الحدود لرسوخ الإسلام فى نفوسهم ، وافهمهم لرسالاته على وجهها الصحيح ، فجمعت بينهم ولم تفرقهم ، وكان خلافهم فى حدود الشورى التى ينتهى الخلاف فيها إلى وفاق ، وإلى الرضا بالرأى الذى تجتمع عليه الكلمة بعد تبادل الآراء ، ومثل هذا الخلاف لا ضرر فيه أصلاً ، بل لابد منه إصلاح الحكم ، ولابد منه لتحقيق حرية الرأى ، ليمضى كل شخص رأيه فى حرية تامة أصاب أو أخطأ ، فإن أصاب فهو مأجور ، وإن أخطأ فهو معذور ، ومادامت هناك حرية رأى بين الأمة فإنها تقف سداً منيعاً دون الاستبداد فيها ، ولا تمكن طاغية من فرض سلطانه عليها ، وتحكيم رأيه وحده فيها ، وكفى بهذا فضلاً لذلك الخلاف الذى تقتضيه طبيعة الشورى ، وتستلزمه حرية الرأى .

وقد مضى الخلفاء الراشدون على الوقوف عند حدود هذه القواعد إلى أن ذهبوا واحداً إثر واحد ، نظراً للجولن لم يكن لهم مثل سابقتهم فى الإسلام ، ولأن لم يكن له مثل فهمهم لرسالاته على وجهها الصحيح ، فخرجوا على هذه القواعد ، وشقوا عصا الجماعة بالخروج عليها بالسيف ؛ فضاغت به الشورى التى لا يكون الحكم فيها لقوة السيف

! قرة الرأى . وضاعت به حرية الرأى التى لا تجتمع هى والسيف فى
قرب واحد .

وكان أول من خرج على هذه القواعد ناشئة من الأعراب وشذاذ
الأمصار التى دخلت حديثاً فى الإسلام ، نخرجوا على الخليفة الثالث
بسيوفهم ، ثم خرجوا بعده بها على الخليفة الرابع ، فمهدوا الطريق لبنى
أمية فى الوصول إلى الحكم بقوة السيف ، ومكنوها من القضاء على عهد
الشورى الذى وقف عند حدوده الخلفاء الراشدون .

بدء الخلاف في شكل الحكم

إيثار الأعراب للنظام القبلي :

كان النظام القبلي هو النظام السائد في بلاد العرب قبل الإسلام ،
 لقلة الأمصار فيها ، وغلبة البادية على أرضها ، فلما مات النبي صلى الله
 عليه وسلم كان النظام القبلي لا يزال له آثاره في بلاد العرب ، فأرادت كل
 قبيلة أن تحتفظ بوحدةها ، وأن يكون لها رئيس ينفرد بها عن غيرها
 من القبائل ، وقد كان لدى كل قبيلة عامل من قبل النبي صلى الله عليه
 وسلم يجمع ما عليها من الزكاة ، فيصرف ما يصرفه منها في شؤونها
 الخاصة ، ثم يرسل ما يفيض من شؤونها إلى المدينة ليصرفه النبي صلى
 الله عليه وسلم في الشؤون العامة ، فظنوا أن هذا كان خاصاً بعهد النبوة ،
 وأنه كان يؤخذ من أموالهم لتناهلهم بركة النبي صلى الله عليه وسلم في
 أنفسهم وأموالهم ، ولعلهم فهموا هذا خطأ من قوله تعالى في الآية
 — ١٠٣ — من سورة التوبة (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم
 بها وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم والله سميع عليم) والحقيقة أن هذه
 الزكاة هي ضريبة الدولة في الإسلام ، وهي التي تجمع بينهم على مراعاة
 مصالحهم العامة قبل مصالحهم الخاصة ، لتجعل منهم أمة واحدة تجمع
 بينها هذه المصالح العامة ، وتقضى على ذلك النظام القبلي الذي فرق

كلمتهم ، وبدد شملهم ، ولم يجعل منهم أمة واحدة متحابة متآلفة ، ولا يراد من تطهيرها لهم إلا تطهيرها لنفوسهم من البخل بالإلفاق على هذه المصالح ، حتى لا يعيش كل واحد منهم لنفسه أو لقبيلته فقط ، بل يعيش لوطنه ودينه ، فلا يبخل عليهما بمال ، بل يؤثرهما على نفسه وقبيلته ، لينسى هذا النظام القبلي ، ويعيش فرداً في الأمة الكبيرة ، لا فرداً في قبيلته الصغيرة ، وكذلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بعد أخذ الزكاة منهم ليست إلا ثناء لهم على بذلها ، ودعاء لهم بأن يعوضهم الله تعالى خيراً منها ، فإذا مات النبي صلى الله عليه وسلم فإن الله الذي أراد لهم هذا الدين وفرض عليهم هذه الزكاة حتى لا يموت ، وثناؤه عليهم أبقى لهم ، وأنفع لهم في دنياهم وأخراهم ، وكان هذا هو حال من اكتفى منهم بمنع الزكاة ، وقد جاوز أكثر القبائل هذا إلى الارتداد عن الإسلام ، ليعودوا إلى ما كانوا عليه من جاهلية في الدين وغيره .

وكان عليهم حين رأوا هذا أن يجعلوه شورى بينهم وبين أولى الأمر في المدينة ، ليقضى فيه بحكم الشورى الذي شرعه الإسلام ، وجعله أصلاً من أصول الحكم ، ولكنهم لم يسلكوا فيه سبيل الشورى ، بل استبدوا به وأرادوا فرضه على أولى الأمر بقوة السيف إذا لم يوافقوه عليه ، وكان من رأى هذا مالك بن نويرة النخعي اليربوعي ، وكان عاملاً للنبي صلى الله عليه وسلم على صدقات قومه ، فلما بلغه موته اضطرب فيها فلم يحمده أمره ، وفرق ما في يده من إبل الصدقة ، ففصححه الأقرع بن حابس والقهمقاع بن معبد أن يتأني في أمره ، وقالاه : إن لهذا الأمر قائماً وطالبا ، فلا تعجل بتفرقة ما في يدك . فقال لهما :

أراني الله بالنعم المنسدي ببرقة رحران وقد أراني
تمشى يا ابن عوذة في تميم وصاحبك الأفيرع تلحماني
يعنى بعوذة أم القعقاع ، وهى معاذة بنت ضرار بن عمرو ، ويعنى
بالأفيرع الأفرع بن حابس .

ثم قال فى تأييد ما يراه من انقطاع الأمر بينه وبين المدينة بعد وفاة
النبي صلى الله عليه وسلم :

وقلت : خذوا أموالكم غير خائف ولا ناظر فيما يحىء من الغد
فإن قام بالأمر المخوف قائم منعنا وقلنا : الدين دين محمد
وقد بقى من هؤلاء الأعراب كثير على ولائهم للقائمين بالأمر فى
المدينة ، لأنهم فهموا رسالة الإسلام على حقيقتها ، وأنها رسالة جامعة
لا مفرقة ، وأن العرب إذا لم ينضوا جميعاً تحت راية الإسلام ، فإن
رسالته فيهم لا تكون لها فائدة ، وأنهم سيعودون إلى ما كانوا عليه
قبله من تفرق وانقسام ، وأن ضعفهم بهذا التفرق سيؤدى إلى ضعف
هذا الدين .

وكان حال الأمصار العربية — المدينة ومكة والطائف — على
خلاف حال أولئك الأعراب فى بواديهم ، مع أن كلا من أهل مكة
والطائف كانوا حديثي عهد بالإسلام . وقد بدأ بعض أهل مكة أن
يرتدوا عن الإسلام ، وكان العامل عليها عتّاب بن أسيد بن أبى العاص
ابن أمية ، فاستخفى حين بلغه خبر وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ، وارتج

أهل مكة وكادوا يفتنون ، فقام سهيل بن عمرو على باب الكعبة وصاح
فاجتمعوا إليه ، فقال .

« يا أهل مكة ، لا تكونوا آخر من أسلم ، وأول من ارتد ،
والله ليتمن الله هذا الأمر كما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلقد
رأيتُه قائماً مقامى هذا وحده وهو يقول « قولوا معنى لا إله إلا الله تدن
لكم العرب ، ونؤدى إليكم العجم الجزية ، والله لتنفقن كنوز كسرى
وقيصر فى سبيل الله ، فمن بين مستهزىء ومصدق ، فكان ما رأيتم ،
والله ليكونن الباقي » .

فسمع أهل مكة لكلامه ، وامتنعوا من الردة .

أما أعراب البادية فكانوا على ثلاثة أقسام :

١ - قسم وفى الإسلام وثبت عليه ، ورأى أن وفاة النبي صلى
الله عليه وسلم أمر عارض لا يصح أن يؤثر شيئاً فى أمر الدعوة
الإسلامية ، ولا فى غايتها من جمع كلمة العرب عليها ، ليقوموا بحمايتها
وتبليغها لمن لم تبلغه فى عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، حتى يظهر الإسلام
فى الأرض كما وعد الله تعالى فى كتابه ، وبشر به نبيه صلى الله
عليه وسلم .

٢ - وقسم رأى ما سبق من البقاء على الإسلام مع الامتناع من
دفع الزكاة لمن يقوم بالأمر فى المدينة ، لأنه رأى أنها كانت فريضة
للنبي صلى الله عليه وسلم بخصوصه ، وقد ذكرنا من هؤلاء مالك بن نويرة
التميمي اليربوعي ، ونذكر منهم هنا قرّة بن هبيرة العامري ، وكان النبي

صلى الله عليه وسلم أرسل عمرو بن العاص إلى جيفر بن العنبدى ملك
عمان منصرفه من حجة الوداع ، فمات وعمرو بعمان ، فخرج منها حتى وصل
إلى بلاد بنى عامر ، فنزل على قرة بن هبيرة وهو يقدم رجلا ويؤخر
أخرى ، ومعه عساكر من بنى عامر ، فذبح له وأكرم مشواه ، فلما أراد
الرحلة خلا به قرة وقال : يا هذا ، إن العرب لا تطيب لكم نفساً
بالإنابة ، فإن أعفيتموها من أخذ أموالها فستسمع لكم وتطيع ، وإن
أبيتكم فلا تجتمع عليكم . وكان قرة فيمن أسر في حروب الردة ومنع
الزكاة ، فلما قدم على أبي بكر استشهد بعمرو على إسلامه ، فاحضر أبو بكر
عمراً فسأله فأخبره بقول قرة إلى أن وصل إلى ذكر الزكاة . فقال قرة :
مهلاً يا عمرو . فقال عمرو : كلا ، والله لأخبرنه بجميعه . فعفا عنه أبو بكر
مع هذا وقبل إسلامه .

٣ — وقسم ارنند عن الإسلام حينما رأى المسلمين بالمدينة ماضين
في جمع كابة العرب تحت سلطة واحدة ودين واحد ، لتكون منهم أمة
لا يفرق بينها اختلاف السلطة ، ولا تعدد الرؤساء ، فظن أنهم اتخذوا
الإسلام وسيلة لهذه السلطة ليستأثروا وحدهم بها ياها ، ويستأثروا بما
يأخذونه من أموالهم لأنفسهم ، ولم يفهم أن الإسلام لا يبيح مثل هذا
لأولياء الأمر فيه ، وإنما يجعلهم خدام الرعية وأجراءها ، ويحرم
عليهم أن يستأثروا بشيء دونها .

رأى الانصار أنهم أولى بالحكم :

ورأى الانصار من أهل المدينة أنهم أولى بالحكم بعد وفاة النبي

صلى الله عليه وسلم ، لأن الإسلام إنما ظهر في بلدهم ، والحكم إنما يقوم فيها فيكونون أولى به ، وكانوا ينقسمون إلى فريقين كبيرين : فريق الأوس وفريق الخزرج ، وكان بينهما قبل الإسلام حروب ومنازعات على الإمارة في المدينة ونحوها ، وقد أتى النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وسيد أهلها عبد الله بن أبي بن سلول الخزرجي العوفي ، لا يختلف عليه في شرفه من قومه اثنان ، ولم تجتمع الأوس والخزرج قبله ولا بعده على رجل من أحد الفريقين حتى جاء الإسلام غيره ، ومعه في الأوس رجل هو في قومه من الأوس شريف مطاع ، هو أبو عامر عبد عمرو بن صبيح . وكان يقال له الراهب . لأنه كان قد تهرب في الجاهلية ولبس المسوح على نحو الخنفاء الذين كانوا يأخذون بدين إبراهيم قبل الإسلام .

وكان أهل المدينة قد نظموا الخرز لعبد الله بن أبي ليتوجوه ثم يملكوه عليهم ، فلما ظهر الإسلام فيهم انصرفوا عنه إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فضغن عليه ورأى أنه قد استلب منه ملكا . ولكنهم حين رأى قومه قد أبوا إلا الإسلام دخل فيه كارهاً على نفاق وضغن .

فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم رأوا أن يعودوا إلى مثل ما كانوا عليه قبل الإسلام ، ليتوجوا عليهم رجلاً يكون ملكاً عليهم ، وبادروا قبل أن يدفن النبي صلى الله عليه وسلم إلى الاجتماع في سقيفة بني ساعدة ، ليبايعوا سعد بن عبادَةَ من الخزرج . وأعلمهم أسرعوا بهذا ليسعوا المهاجرين به ، وليجعلوهم أمام أمر واقع ، ولكنهم دلوا بهذا على أنهم أقل فهماً لرسالة الإسلام من المهاجرين ، لأن مثل هذا لا يصح أن يتم برأيهم وحدهم ، بل لابد أن يكون شورى بين المهاجرين والأنصار .

ولا بد أن يكون برضا المسلمين جميعاً ، وكانت وفودهم قد اجتمعت بالمدينة لهذا الحدث الكبير ، وللنظر فيما يكون عليه أمر المسلمين بعده . ولهذا رأى المهاجرون أن يؤجلوا النظر فيه حتى ينتهوا من دفن النبي صلى الله عليه وسلم . ثم يكون الأمر شورى بين المسلمين جميعاً .
رأى المهاجرين أنهم أولى بالحكم :

وكان رأى المهاجرين على خلاف رأى الأنصار . فرأوا أنهم أولى بالحكم منهم ، ولستهم لم يبادروا إلى السعى فيه كما بادروا الأنصار ، لأنهم رأوا أنه لا يصح النظر فيه قبل أن ينتهوا من دفن النبي صلى الله عليه وسلم . فإذا انتهوا من دفنه جمعوا الناس ونظروا فيه ، حتى لا يستبدوا بالنظر فيه وحدهم كما استبد الأنصار . ليقنعوا الناس برأيهم في حرية تامة ، كما هو الواجب في أخذ الناس بالشورى .

ولكن الأنصار استعجلوهم فبادروا إلى اجتماعهم في سقيفة بني ساعدة قبل أن يصلوا فيه إلى أمر مع غيرهم من طوائف المسلمين ، لأن مثل هذا الأمر لا يصح أن يستبد بالنظر فيه فريق دون فريق ، بل لا بد أن يتم باختيار المسلمين جميعاً . فلا يصح أن يتركوا الأنصار ليقعوا المسلمين في حرج باختيارهم واحداً منهم ، لأن المسلمين سيرون أنهم تأمروا بهذا عليهم ، فلا يخضعون لرأيهم . وقد يترتب على هذا من الفتن ما يفرق كية المسلمين . ويؤدي إلى إضعاف هذا الدين .

تشاور الفريقين واختيارهم أبا بكر خليفة :

فلما علم عمر بن الخطاب باجتماع الأنصار أتى منزل النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر فيه . فأرسل إليه : أن أخرج إلى . فأرسل إليه : إني

مشتغل . يعنى اشتغاله بما يلزم لدفن النبي صلى الله عليه وسلم . فأرسل إليه : قد حدث أمر لابد لك من حضوره . فخرج إليه فأعلمه الخبر . فضميا مسرعين نحو الأنصار في سقيفة بني ساعدة ومعهما أبو عبيدة عامر بن الجراح ، حتى يدركوهم قبل أن يقطعوا أمراً فيما اجتمعوا له ، فلا يتم إلا بعد تشاور ينتهى باتفاق الكلمة على من يختارونه ليل أمورهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، فيمضى كل من الفريقين رأييه ، ويؤيده بما يراه في حرية تامة ، لأن هذا هو السبيل الوحيد لاتفاق الكلمة .

وكان سعد بن عبادة الخزرجى قد قام خطيباً في الأنصار حين اجتمعوا فقال :

« يا معشر الأنصار . لكم سابقة وفضيلة ليست لأحد من العرب ، إن محمداً صلى الله عليه وسلم لبث في قومه بضع عشرة سنة يدعوهم ، فما آمن به إلا القليل ، ما كانوا يقدرون على منعه ، ولا على إعزاز دينه . ولا على دفع ضيم . حتى إذا أراد الله بكم الفضيلة ساق إليكم الكرامة ، ورزقكم الإيمان به ورسوله ، والمنع له ولأصحابه ، والإعزاز له ولدينه والجهاد لأعدائه ، فكنتم أشد الناس على عدوه . حتى استقامت العرب لأمر الله طوعاً وكرهاً . وأعطى البعيد المقادة صاغراً ، فدانت لرسوله بأسيا فكمكم العرب ، وتوفاه الله وهو عنكم راض قرير العين . استبدوا بهذا الأمر دون الناس ، فإنه لكم دونهم . »

فجعل الأمر بهذا استبداد الاثورى .

فلما حضر أبو بكر قام فيهم خطيباً فقال :

« يا معشر الأنصار ، إن الله قد بعث فينا رسولا شهيداً على أمته ،

ليعبده ويوحده ، وهم يعبدون من دونه آلهة شتى ، من حجر وخشب ، فعظم على العرب أن يتركوا دين آبائهم ، شخص الله المهاجرين الأولين من قومه بتصديقه والمواساة له ، والصبر معه على شدة أذى قومهم وتكذيبهم إياه ، وكل الناس لهم مخالف زار عليهم ، فلم يستوحشوا لقلة عددهم ، وشنف^(١) الناس لهم ، فهم أول من عبد الله في هذه الأرض ، وآمن بالله وبالرسول ، وهم أولياؤه وعشيرته ، وأحق الناس بهذا الأمر من بعده ، لا ينازعهم إلا ظالم . وأنتم يا معشر الأنصار من لا ينكر فضلهم في الدين ، ولا ساقبتهم في الإسلام . رضيكم الله أنصاراً لدينه ورسوله ، وجعل إليكم هجرته ، فليس بعد المهاجرين الأولين عندهنا بمنزلةكم . فنحن الأمراء ، وأنتم الوزراء ، لا تفاوتون بمشورة . ولا تقضى دونكم الأمور .

فقام الحباب بن المنذر من الأنصار فقال :

« يا معشر الأنصار . امسكوا أمركم ، فإن الناس في ظالمكم ، وإن يجترئ مجترئ على خلافكم . ولا يصدروا إلا عن رأيكم ، أنتم أهل العز ، وأولو العدد والمنعة ، وذوو البأس ، وإنما ينظر الناس ما تصنعون ، ولا تحتلفوا فيفسد عليكم أمركم . أبى هؤلاء — يعني المهاجرين — إلا ما سمعتم . فإنا أمير ومنكم أمير » .

فقام عمر بن الخطاب فقال :

« هيات ، لا يجتمع اثنان ، والله لا ترضى العرب أن تؤمركم ونهينا من غيركم ، ولا تمتنع العرب أن تولى أمرها من كانت النبوة فيهم ، ولنا

(١) الشنف : البغض .

بذلك الحجة الظاهرة ، من ينازعنا سلطان محمد ونحن أولياؤه وعشيرته؟ .

فقام الحباب بن المنذر فقال :

« يامعشر الأنصار ، أملكوا على أيديكم ، ولا تسمعوا مقالة هذا وأصحابه فيذهبوا بنصيبكم من هذا الأمر ، فإن أبوا عليكم فاجلوهم عن هذه البلاد ، وتولوا عليهم هذه الأمور ، فأنتم والله أحق بهذا الأمر منهم ، فإنه بأسيافكم دان الناس لهذا الدين ، أنا جديلهما المحكك (١) وعذيقها المرجب (٢) والله إن شئتم لنعميدنها جذعة » .

فقال عمر : إذن ليقتلك الله .

فقال الحباب : بل ليأكل يقتل .

فقال أبو عبيدة : يامعشر الأنصار ، إنكم أول من نصر ، فلا تكونوا أول من بدّل وغير .

فقام بشير بن سعد من الخزرج فقال :

« يامعشر الأنصار ، إنا والله وإن كنا أولى فضله في جهاد المشركين وسابقة في الدين ، ما أردنا بهذا إلا رضا ربنا وطاعة نبيينا ، والكسح لأنفسنا ، فما ينبغي أن نستطيل على الناس بذلك ، ولا نبتغي به الدنيا ، ألا إن محمداً صلى الله عليه وسلم من قريش ، وقومه أولى به ، وإيم الله لا يراني الله أنأزعههم هذا الأمر ، فاتقوا الله ولا تخالفوه .
فاتهر أبو بكر هذا وقال : هذا عمر وأبو عبيدة فإن شئتم فبايعوا .

(١) مثل لمن يلتجأ إليه ويستغنى برأيه ، والجذيل تصغير الجذل وهو عود ينصب

للابل الجربى لتعتك به .

(٢) العذيق : تصغير العذق وهو الذكي اللبق ، والمرجب : المهيب العظيم .

فقال : والله لا نتولى هذا الأمر عليك ، وأنت أفضل المهاجرين ،
وخليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة ، وهى أفضل دين المسلمين ،
أبسط يدك نبأهك .

فلما ذهبوا يبأيانه سبقهما بشير بن سعد فبايعه ، ولما رأت الأوس
ما صنعوه وما تطلب الخرج من تأمير سعد بن عبادة قال بعضهم لبعض :
والله لن وليتها الخرج مرة لا زالت لهم عليكم بذلك الفضيلة ، ولا جعلوا
لكم فيها نصيباً أبداً ، فقوموا فبايعوا أبا بكر . فبايعوه بعد بشير
وعمر وأبي عبيدة ، وأقبل الناس من كل جانب يبأيونه ، فلما رأت
الخرج ذلك بايعوه أيضاً ، ولم يتخلف منهم عن البيعة له إلا سعد
ابن عبادة .

دفع اعتراض على اجتماع السقيفة :

وقد يعترض على اجتماع السقيفة التى تم فيه اختيار أبى بكر خليفة من
ثلاثة وجوه :

أولها أنه عقد فى غير وقته المناسب له ، لأنه عقد والمسلمون مشتغلون
بتجهيز النبي صلى الله عليه وسلم « وكان من الواجب تأخيرهم إلى أن ينتهوا
من تجهيزه ، لينظروا فى هذا الشأن الكبير وهم متفرغون له .
وثانيها أنه عقد فى خلصة من المسلمين ، ومثل هذا الأمر يجب أن
يكون فى اجتماع علنى ، حتى لا يؤخذ فى غفلة من الناس ، ولا تكون الشورى
ناقصة غير كاملة ، لأنها لا تكون كاملة إلا باجتماع علنى يكون الناس على
علم به ، ليشتركوا فيه ويبدى كل واحد رأيه .
وثالثها أنه لم يحضره من المسلمين إلا فريق الأنصار وثلاثة من

المهاجرين ، فيكون اجتماعاً ناقصاً غير كامل ، لأن هذا الشأن من حق الناس جميعاً ، فلا يصح أن يستأثر بالرأى فيه بعض دون بعض ، بل يجب أن يكون الرأى فيه للناس كلهم .

والجواب عن هذا كله بتسليم هذه المسألة كلها على اجتماع السقيفة ، ولكن تعجيل الانصار به ومحاولتهم الاستئثار بالأمر دون غيرهم جعلها حالة ضرورية ، فلا بد من سرعة البت فيها اتقاء للفتنة ، ودفعاً لما يحدث من الحرج والضرر إذا لم يبت فيها بسرعة . ولهذا قال عمر بن الخطاب في شأن هذا الاجتماع : إنا والله ما وجدنا أمراً هو أقوى منبيعة أبي بكر ، خشيت إن فارقت القوم ولم تكن بيعة أن يحدثوا بعدنا بيعة ، فلما أن تقا بهم على ما لا نرضى به ، ولما أن نخالفهم فيكون فساداً .

أى يكون الخلاف فساداً بين المسلمين وتفريقاً لأمرهم .

على أن ماتم في هذا الاجتماع من اختيار أبي بكر كان في الواقع مشروطاً بموافقة جمهور المسلمين عليه ، فكان ذلك بدءاً لمبايعته لانهائية لها ، ليسكون لمن لم يحضر هذا الاجتماع حق الموافقة عليها أو الامتناع منها . ولهذا استمرت مبايعة أبي بكر بعده حين فرغ الناس من تجهيز النبي صلى الله عليه وسلم ، فوافق عليها من وافق في حرية تامة ، ولم يكن لهذا الاجتماع أثر في موافقته عليها ، وامتنع منها من امتنع في حرية تامة أيضاً ، لأن كل فرد له حقه في ذلك يستعمله كيف شاء ، ولو خالف فيه الناس جميعاً ، ولو أن جمهور المهاجرين وغيرهم ممن لم يحضر هذا الاجتماع لم يوافقوا علىبيعة أبي بكر لبطل ماتم فيه من اختياره خليفة ، واشترعوا في اختيار آخر غيره . ولكن الذي امتنع من مبايعته بعد هذا الاجتماع كان

قلة لاتذكر بين الجمهور الذى وافق عليها ، وأقر ماتم فى هذا الاجتماع الذى لم يحضره ، وهذا إلى أن أبابكر استنقلهم من بيعة ثلاثه أيام فلم يقيلاوه .
رجوع الحكم لرأى الأمة لا لخلق فيه أو عصبية :

وقد فهم جمهورنا من احتجاج بعض المهاجرين بأنهم من قریش أن الحكم حق لكل قرشى دون غيره من طوائف المسلمين ، مع أن هذا لم يذكر إلا حين احتدم النقاش بين المهاجرين والأنصار ، وإلا حين اعتر الأنصار بطائفتهم فاعتر بعض المهاجرين بطائفتهم أيضاً . مع أنه لا طائفيه فى الإسلام ولا عصبية ، ولهذا يجب أن يكون الحكم فى الإسلام من حق الناس جميعاً ، حتى لا يكون هناك فرق فيه بين قرشى وغير قرشى . ولا بين عربى وغير عربى .

والحقيقة أن المهاجرين اعتمدوا فى ذلك أولاً على سابق إسلامهم وهجرتهم ، فجعلوه للمهاجرين الأولين منهم ، لا لقریش عمومًا ولا للمهاجرين عمومًا . ولم يجعلوه لهم جزاء على سابق إسلامهم وهجرتهم لأنهم كانوا يبتغون بهما وجه الله تعالى ، وإنما رأوا أن أسبقيتهم فى ذلك تجعلهم أقدر على فهم رسالة الإسلام من غيرهم ، فإذا قاموا بالأمر بعد النبى صلى الله عليه وسلم ساروا به فى طريقه ، ولم ينحرفوا به عن وجهته ، وإذا كانوا قد ذكروا أنهم من قریش بعد ذلك فلم يذكره على أنه حق لهم يستأثرون به على غيرهم ، وإنما ذكروه على أن العرب فى ذلك الوقت لم تكن ترضى أن تدين إلا لهم ، وحينئذ يكون المرجع فيه لاختيار العرب أيضاً ، وبهذا يكون الحق فى اختيار غيرهم ، ولا يكون لقریش حق فى هذا بمقتضى قرشيتهم أو عصبيتهم ، لأن الإسلام

إنما جاء لإبطال العصبية والطائفية ، فلا يصح أن يكون لها تأثير في قيام الحكم فيه .

وقد ذهب ابن خلدون إلى أن قریشاً كان لهم الحق في هذا بمقتضى عصبيتهم ، فلم يجعله حقاً لهم مطلقاً كما ذهب إليه الجمهور ، وإنما جعله حقاً لهم ما بقيت عصبيتهم ، فإذا ذهبت عصبيتهم ذهب معها هذا الحق ، وانتقل إلى من تكون له العصبية بعدهم من العرب أو غيرهم .

والحق أن العرب أذعن لقریش تدنياً لا عصبية ، وأنها لم تدعن لهم على العموم بل على الخصوص ، فإنها لم تدعن إلا لأبي بكر وأمثال أبي بكر ممن كانت لهم سابقة في الإسلام والحجرة ، ومن كان يقدمهم النبي صلى الله عليه وسلم في حياته . لما كان لهم من ذلك الفضل ، ولما كان لهم من كامل العقل ، وراجح الرأي ، والوقوف على رسالة الإسلام من نشأتها إلى نهايتها ، وهذه أمور بعيدة عن النسب والعصبية ، وإنما ترجع إلى ميزات شخصية امتازوا بها على غيرهم .

على أن هنا أمراً لم يتفطن له جمهورنا أيضاً ، وهو أن المهاجرين والأنصار حينما اختلفوا في ذلك كان كل منهم يذهب إلى أنه أولى به ، أو أحق به ، وهذه صبغة تفضيل تقتضى ثبوت الحق فيه لجميعهم ، وإنما هي أرجحية وأولية ، وإنما هو اجتهاد فيمن هو الأولى والأرجح ، ومثل هذا لا يتهدى أن يكون مندوباً لا واجباً . ولهذا ذهب الفقهاء إلى أنه يجوز تولية المفضل مع وجود الأفضل ، وحينئذ تكون تولية الأفضل مندوبة لا واجبة ، وحينئذ يكون الحكم قد آل إلى من آل إليه من قریش في ذلك الوقت على سبيل الندب لا على سبيل

الوجوب ، وهذا لا يجعل لهم حقاً واجباً فيه على الأبد كما ذهب إليه الجمهور ، بل لا يجعله لهم أبداً ولو على سبيل الندب ، لأن من تولى ذلك منهم تولاه لأمور ترجع إلى شخصه كما سبق ، ولا ترجع إلى كونه من قریش أو غير قریش ، ولا إلى كونه من العرب أو غير العرب .

محاولة وصم الخلافة بنظرية الحق الإلهي :

وبهذا تم اختيار أول خليفة في الإسلام على أن الحق في اختياره الأمة ، وعلى أنه نائب عنها في تدبير شؤونها ، وعلى أن لها الحق في عزله إذا لم يحسن التصرف في هذه الشؤون ، وهذا أبعد ما يكون عن نظرية الحق الإلهي في الحكم ، وهي النظرية التي كانت سائدة في حكم ملوك الفرس والروم وغيرهم من الملوك الأقدمين إلى ظهور الإسلام ، ثم استمرت في حكم ملوك أوروبا إلى القرون الحديثة ، حين ثار عليها فلاسفة أوروبا في عصر النهضة ، وكانوا متأثرين بالإسلام وفلسفته فيما تأثروا به ، ولا سيما فلسفة ابن رشد التي كان لها أثر كبير في نهضتهم .

وهذا هو القرآن الكريم ينكر هذه النظرية التي وصلت بأولئك الملوك إلى دعوى الألوهية ، وانتحل بها رؤساء الأديان لأنفسهم صفة العصمة ، حتى ادعوا أن ما يربطونه في الأرض يربط في السماء ، ونظروا إلى أنفسهم كبارباب للرعية ، وأنهم هم الوسطاء بينها وبين الله تعالى . فكانوا يخفرون لها الذنوب ، وكانت ذنوبها لا تمحى عنها إلا إذا اعترفت بها لهم ، وكان نصيب كل واحد من أفرادها في الجنة بأيديهم ، يمنحونه لمن يشاءون ممن يشتره بالمال منهم ، ويحرمون منه من يشاءون ممن يبخل عليهم بماله ، فأنكر القرآن الكريم هذا كله حين أنكر

على بعض الملوك دعوى الألوهية ، كما قال فرعون في الآية — ٢٤ —
من سورة النازعات (أنا ربُّكم الأعلى) وحين أنكر على أهل الكتاب
اتخاذهم أحبارهم ورهبانهم أرباباً ، فقال في الآية — ٣١ — من سورة
المائدة (اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله) .

وقد كانت نظرة أول خليفة من الخلفاء الراشدين في الحكم أنه نائب
فيه عن الأمة ، وأنه في حاجة إلى معاونتها وإرشادها ومشورتها ، وهذا
حين انتهوا من تجهيز النبي صلى الله عليه وسلم ، فذهب أبو بكر إلى المسجد
فجلس على المنبر ليباركه الناس بيعة عامة بعد تلك البيعة الخاصة في سقيفة
بني ساعدة لأنها كانت ترشيحاً لهذه البيعة ، فلما انتهى الناس من بيعته خطب
فيهم فقال :

«أيها الناس ، قد وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنت فأعينوني ،
وإن أسأت فقوموني ، الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف فيكم
قوى عندي حتى آخذله حقّه ، والقوى ضعيف عندي حتى آخذ منه الحق
إن شاء الله تعالى ، لا يدع أحد منكم الجهاد ، فإنه لا يذعه قوم إلا ضربهم
الله بالذل ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإذا عصيت الله ورسوله
فلا طاعة لي عليكم ،

وكذلك كان نظر الخلفاء الراشدين بعد الخليفة الأول ، وليس
بصحيح ما حاول الأستاذ طه حسين في كتابه — الفتنة الكبرى :
عثمان — إلصاقه بالخليفة الثالث عثمان بن عفان ، من أنه لم يكن يرى
فيما يُظنُّ أن للمسلمين الحق في أن يراقبوه فضلاً عن أن يعاقبوه ، فهو
قد أعطى العهد الذي أعطاه وهو مسئول عن هذا العهد أمام الله لأمام

الناس ، يدل على ذلك اقتناعه بأن الذين طلبوا إليه أن يخلع نفسه قد طلبوا إليه شيئاً عظيماً ، وقوله لهؤلاء ولغيرهم « ما كنت لأخلع قميصاً قمصيه الله عز وجل » وقوله أيضاً : « لأن أقدم فتضرب عنق أحب إلى من أن أنزع سر بالاً سر بلنبيه الله عز وجل » وهذا هو المذهب الذي عرضه زياد في خطبته المشهورة حين قال « أيها الناس ، إنا قد أصبحنا لكم ساسة ، وعنكم زادة ، نسوسكم بساطن الله الذي أعطانا ، ونزدود عنكم بفيء الله الذي خولنا » وإذا كان هذا رأى عثمان في الخلافة وفيما تيسر له من سلطان ، فليس غريباً أن يضيق بالذين يجادلونه في سلطانه ، ويحاولون أن يكفوه عن بعض تصرفه في الإدارة والسياسة أو المال ، فهو ليس مسئولاً أمام الناس ، وإنما هو مسئول أمام الله وحده .

ولا شك أن هذا من الاستأذ طسه حسين فيه تجنُّ كثيره على تاريخ عثمان ، وإن حاول أن يخفف منه بقوله — فيما يظن — مع أن مسائل العلم لا يكفى فيها هذا الظن ، فإنه لما أتى الثائرون عليه يشكون له ظلم الولاية سمع أولاً لشكواهم ، مع أنه لم يخفى عليه شيء من طويبتهم ، ولكنه أراد أن يقطع عذرهم ، فعقد لذلك مجلساً قرر أن يرسل بعض الرجال الموثوق بهم إلى البصرة والكوفة ودمشق ومصر ، ليطلعوا على أحوالها ، ويعرفوا مصدر تلك الظالمات ، وما عليه من حق وباطل ، فاختر عبد الله بن عمر ، وأسامة بن زيد ومحمد بن مسلمة ، وعمار بن ياسر ، فذهب كل واحد منهم إلى مصر من هذه الأمصار ، وبحشوا عن أحوال الولاية فيها ، وقد رجع منهم عبد الله بن عمر وأسامة بن زيد ومحمد بن مسلمة . فأخبروا بأن هذه الظالمات كاذبة ، وبأن الولاية يرعون ولايتهم .

حق رعايتها . ولم يتخلف منهم إلا عمار بن ياسر ، وكان قد ذهب إلى مصر
وفي نفسه شيء من عثمان ، لأنه نفذ فيه حكم الله حين تقاذف هو والعباس
ابن عتبة ابن أبي لهب ، فاجتمع في مصر بخصوم عثمان ووالديه عليها ،
فلم ين الوابه حتى ضموه إليهم في الثورة على عثمان ، فلم يرجع المدينة كما
رجع إخوانه الثلاثة ، وكان عليه أن يرجع إليها ويخبر بما سمعه من
خصوم عثمان ووالديه على مصر ، ليرى عثمان فيه رأيه إن ظهر أنه حق .

ولم يكتف عثمان بهذا بل أرسل إلى الناس في الأمصار يخبرهم أنه
سيمجمع الولاة بالمدينة في موسم الحج القادم ، فمن كانت له ظلامة فليرفعها
إليه في هذا الموسم ، فلما حضر الولاة لم يتقدم أحد بالظلامة منهم ،
فغعد عثمان مجلساً جمع بينهم لتقليب وجوه الرأى في هذه الثورة التي
ظهر كذب أصحابها ، فأدلى كل وال برأيه ، ولما انتهوا من الإدلاء
برأيهم قال لهم :

« قد سمعت كل ما أشرتم به ، ولسكل أمر باب يؤتى منه ، إن هذا
الأمر الذي يخاف منه على هذه الأمة كائن ، وإن بابه الذي يخلق عليه
اليفتحن ، فكيف كفه بالبين إلا في حدود الله ، فإن فتح فلا يكون لأحد
على حجة ، وقد علم الله أنى لم آل الناس خيراً^(١) إن رضى الفتنة
دائرة ، فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها ، سكنوا الناس وهبوا لهم
حقوقهم ، فإذا تعوطيت حقوق الله فلا تدنوا » .

فهذا عثمان على حقيقة في تصرفه على أنه محاسب أمام الناس ، لاعلى
ما يذهب إليه الأستاذ طه حسين بغير حق ، من أنه كان يرى فيما يظن

(١) أى لم أقصر في الخير لهم .

أنه لم يكن محاسباً أمامهم ، ليلحقه بأولئك الملوكة الذين كانوا يرون أنهم أصحاب الحق المقدس ، وأنهم ظل الله في الأرض ، ولم يكن لعثمان ولا لغيره أن يجترأ على هذا والإسلام لا يزال غصناً طرياً ، ولا يزال أصحاب السبق في الإسلام يقومون بتبليغ رسالته ، ويقفون دون إدخال مثل هذه البدعة فيه .

فأما قول عثمان : « ما كنت لأخلع قيظاً قصنيه الله عز وجل » وقوله « لأن أقدم فتضرب عنق أحب إلى من أن أنزع سرباً لا سرباً لله عز وجل » فليس سيئاً مذهب إليه الأستاذ طه حسين من حملهما على نظرية الحق الإلهي أو الحق المقدس ، وإنما هو على أسلوب القرآن من نسبة كل شيء إليه تعالى وإن كان للخلق كسب فيه ، لأن كل شيء بقدره في قديم عليه وإرادته وقدرته ، وحينئذ لا يمنع هذا أنه يرى أنه أخذ الخلافة باختيار الناس له ، وأنهم أصحاب الحق فيها ، يعطونها باختيارهم لمن يشاءون ، ويصرفونها باختيارهم عن من يشاءون .

ولنما امتنع أن يجيب أولئك الثائرين إلى ما طلبوه من عزل نفسه عن الخلافة ، لأنهم كانوا أولاً متجنين عليه وعلى ولايته ، كما ثبت من شهادة من بعثهم لتحقيق شكواهم ، ولأنهم كانوا ثانياً قلة لا تذكر بين جمهور المسلمين ، ولأنهم كانوا ثالثاً من ذيل الناس الذين لا يصح التعويل عليهم ، ولأنهم كانوا رابعاً يريدون إكراه الناس بالقوة على عزله ، وعزل الخليفة لا بد أن يتم بالشورى كما قام بها ، ولا بد أن تكون هذه الشورى من أهلها الذين يمكنهم تولية الخليفة وعزله .

الْخَلِيفَةُ الْأُولَى

أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ

أبو بكر وخلافته

التعريف بأبي بكر :

هو أبو بكر عبد الله بن أبي قحافة عثمان بن عامر التيمي ، وكان يسمى قبل الإسلام عبد الكعبة ، فلما أسلم سماه النبي صلى الله عليه وسلم عبد الله ، وكان يلقب عتيقاً لبياض لونه ، أو لأن النبي صلى الله عليه وسلم نظر إليه يوماً فقال : هذا عتيق الله من النار ، ولعله استحق هذا لكثرة من أعتق من الموالى الذين أسلموا ، وكان أولياؤهم من المشركين يعذبونهم على إسلامهم ، فكان أبو بكر يفتديهم منهم بماله ويعتقهم .

وتيم التي ينتسب إليها أبو بكر هي تيم قريش ، لأن جدها الأعلى تيم بن مرة بن كعب ، فهو يلتقي في النسب النبوى بهذا الجسد الأعلى . والتيم في اللغة العبد ، وهو يطلق على قبائل في العرب غير تيم قريش ، كتيم الله بن ثعلبة بن عكابة ، وهم من جديلة طيء ، وإليها ينسب المعلى التيمي الذي نزل به امرؤ القيس الشاعر حين طلبه المنذر بن ماء السماء فأجازه ، فقال فيه :

كأنى إذ نزلت على المعلى
نزلت على البواجر من شمام
أقرحشا امرئ القيس بن حجر
بنو تيم مصابيح الظلام
ومنها تيم بن قيس بن ثعلبة بن عكابة ، وتيم الله في النمر بن قاسط ، وتيم بن غالب بن فهر من أجداده صلى الله عليه وسلم ، وفي بكر تيم بن

شيبان بن ثعلبة ، وفي ضبّة تيم اللات ، وتيم بن ضبة ، وفي الخزرج تيم اللات ، فهو لاء كلهم في قبائل العرب يقال لهم تيم .

وقد عمل أبو بكر حين بلغ في التجارة ، وكان بزازاً يبيع الثياب . فخرج في تجارته ربحاً عظيماً ، وكان لقومه بني تيم في قريش أمر الديات والمغارم ، فآل في الجاهلية إلى أبي بكر حين نبه أمره في تجارته ، ومن بلى هذا في قريش كان إذا احتمل منه شيئاً فسألهم صدقه وأمضوا حماله من نهض معه ، وإذا احتمل غيره خذلوه ، وقد آل هذا إلى أبي بكر في حياة أبيه أبي قحافة ، مما يدل على أنه لم يصل إلى هذا في صدر شبابه إلا بصفات عظيمة امتاز بها على غيره ، وجعلت قومه يؤثرونه بذلك على أبيه .

وبذكر المؤرخون من صفاته أنه كان أبيض اللون ، نحيف الجسم ، خفيف العارضين ، محروق الوجه ، غائر العينين ، ناتيء الجبهة ، عارى الأشاجع ، إلى غير هذا من صفاته الجسمية .

كما يذكرون من صفاته النفسية أنه كان رضى الخلق ، رقيق الطبع . ذا عقل رزين . لا يغلبه الهوى . ولا تملكه الشهوة . وكان لرزاقه وحسن رأيه ورجاحة عقله لا يشارك قومه في كثير من عقائدهم وعاداتهم . فكان لا يشرب الخمر كما كانوا يشربون ، وكما كانوا يمدنون شربها ، وكان مع هذا نسابه ، حسن الحديث ، لطيف المعاشرة ، مأنفاً لقومه ، محبباً سهلاً ، وكان أنسب قريش لقريش ، وأعلم قريش بها وبما كان فيها من خير وشر ، وكان رجال قومه يأمنونه ويأمنونه لغير واحد من الأمر : لعلمه ، وتجارته ، وحسن مجالسته .

وكان بلوغ أبي بكر هذا المبلغ في صدر شبابه مما جعله يعجل بالزواج فيه . فتزوج فيه قتيلة بنت عبد العزى ، فولدت له عبد الله وأسماء ، وتزوج بعدها أم رومان بنت عامر ، فاستولدها عبد الرحمن وعائشة ، وكان هذا قبل إسلامه ، فلما أسلم وهاجر إلى المدينة تزوج حبيبة بنت خازجة فولدت له أم كلثوم ، وتزوج بعدها أسماء بنت عميس ، فولدت له محمداً .

وما إن ظهر النبي صلى الله عليه وسلم بدعوته حتى كان أسبق رجال قومه إليها ، لأنه أدرك صدقها لأول ظهورها براجح عقله ، وحسن استقامته ، فعاشرها من نشأتها إلى نهايتها ، وكان أحسن الصحابة فهماً لرسالتها ، وقد عرف النبي صلى الله عليه وسلم له هذا الفضل ، فكان يقدمه في أموره ، ويعرف له حسن رأيه ، مع أنه كان أصغر منه بنحو ثلاث سنين ، ثم زاد فيما بينهما من الرابطة زواجه بابنته عائشة بعد الهجرة إلى المدينة ، لأنها كانت خير نساء على صغر سننها فهماً وعلماً وفضلاً .

فإذا كان بعد هذا كله قد وقع اختيار المسلمين عليه ليكون خليفة للنبي صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ، فإنه كان جديراً بهذه الخلافة ، لسنه ، ورجاحة عقله ، وسابقتها في الإسلام ، وحسن فهمه لرسالاته .

دولة الخلافة والدول القديمة والحديثة :

اختار المسلمون اسم الخليفة لأبي بكر دون غيره من الأسماء التي كانت تطلق على رؤساء الدول ، كاسم الملك ونحوه من الأسماء ، لأنهم

أرادوا بذلك نظاماً فريداً بين دول العالم ، نظاماً يشعر من قام فيهم بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن أمره إنما هو خلافة عنه باختيارهم ، وليس ملكاً يستبدُّ به دونهم ، كما كان الشأن في دول العالم المعاصرة لهم ، لأنهم أصحاب الشأن في خلافتهم ، وهم مصدر السلطة فيها ، وهم الذين يختارون الخليفة ، وهم الرقباء عليه بعد اختياره ، فلا يتصرف في أمرهم إلا بمشورتهم وبما فيه مصلحتهم ، وإذا انحرف عن هذا فلمهم من الحق في عزله مثل ما لهم من الحق في اختياره ، لأن من يملك حق اختيار الخليفة يملك حق عزله .

فهذا ما فهمه المسلمون من اختيار اسم الخليفة لأبي بكر ، وهذا هو ما فهمه أبو بكر منه حين اختاروه له ، وحين خطب فيهم بعد بيعته به فقال : « إني وليت عليكم ولست بخيركم ، فإن أحسنتم فأعينوني ، وإن أسأت فقوتوني ، الصدق أمانة ، والكذب خيانة ، والضعيف فيكم قوى عندي أريح عليه حقه إن شاء الله ، والقوى فيكم ضعيف عندي حتى آخذ الحق منه إن شاء الله ، لا يدع قوم الجهاد إلا ضربهم الله بالذل ، ولا تشيع الفاحشة في قوم إلا عمهم الله بالبلاء ، أطيعوني ما أطعت الله ورسوله ، فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي عليكم » .

ثم أتبع القول بالفعل . فسار بين المسلمين كما كان قبل الخلافة وكأنا واحد من عامتهم . وليس خليفة عليهم ، وكان منزله بالسنع عند زوجته حبيبة بنت خارجة على مسافة من المدينة . فأقام فيه ستة أشهر بعد ما بويع له ، وكان يغزو على رجاله إلى المدينة بنفسه . وربما ركب فرسه ، فيصل بالناس ، فإذا صلى العشاء رجع إلى السنع وحده كما غدا إلى

المدينة ، فإذا غاب لعذر صلى عمر بن الخطاب بالناس إلى أن يحضر .

وكان يغدو كل يوم إلى السوق بعد أن يصلى الصبح بالناس ، فيبيع ويبتاع كما كان يفعل هذا قبل الخلافة ، وكان له قطعة غنم تروح عليه ، وربما خرج هو بنفسه فيها ، وربما رعيت له ، وكان يحلب للحى بالسنح أغنامهم قبل الخلافة ، فلما بويع بها قالت جارية منهم : الآن لا يحلب لنا منأخ دارنا (١) . فسمعهما فقال : بلى لعمرى لأحلبنها لكم ، وإنى لأرجو ألاّ يغيرَ بى ما دخلت فيه فيه . فكان يحلب لهم بعد خلاقته كما كان يحلب لهم قبلها ، ولم يكن يفعل هذا وحده لهم ، بل كان يقوم بخدمة من يحتاج للخدمة منهم ، حتى روى أبو صالح الغفارى أن عمر كان يتعهد امرأة عمياء فى المدينة بالليل ، فيقوم بأمرها ويقدم لها ما تحتاج إليه ، فكان إذا جاءها وجده غيره قد سبقه إليها ، ففعل ما أرادت ، وقضى لها حاجتها ، فرصده يوماً فإذا هو أبو بكر كان يأتيها ويقضى أشغالها سرّاً وهو خليفة ، فقال عمر له : أنت هو لعمرى .

وقد رأى بعد تلك المدة التى أقامها بالسنح أن يتحول إلى المدينة ليكون بين أهلها ، ويرعى أمورهم قريباً منهم ، ولا يضيع وقت من زمنه فى ذهابه إليهم ورجوعه إلى منزله بالسنح ، ثم قال حين تحول إلى المدينة : ما تصلح أمور الناس مع التجارة ، وما يصلح إلا التفرغ لهم ، والنظر فى شأنهم . فوافقهم الناس على ما أراد من ترك التجارة ، وفرضوا له فى نظير تفرغه لشأنهم ستة آلاف درهم فى كل سنة ، وهى

(١) منأخ : جمع منوخ وهى الناقة التى تدر فى الشتاء بعدما تذهب ألبان الإبل

تساوى الآن عشرين ومائة جنيهه مصرى ، وقيل لانهم فرضوا له ما يكفيه ولم يقدروا له شيئاً .

فكان يأكل مثل ما يأكل الناس من جريش الطعام (١) ، ويلبس مثل ما يلبس الناس من خشن الثياب ، حتى روى أن زوجته اشتتت حلواً ، فقال لها : ليس لنا ما نشترى به . فقالت : أنا أستفضل من نفقتنا عدة أيام ما نشترى به . فقال لها : إفعلى . ففعلت ذلك حتى اجتمع لها فى أيام كثيرة شئ يسير ، فلما عرفته ذلك ليشترى به حلواً أخذه فردّه إلى بيت المال ، وقال : هذا يفضل عن قوتنا . ثم أسقط من نفقته ونفقة أهله بمقدار ما نقصت كل يوم ، وغرمه لبيت المال من مال كان له . بل قيل : إنه أمر حين حضرته الوفاة أن يرد جميع ما أخذ من بيت المال لنفقته بعد وفاته ، وكان قد مكث فى الخلافة سنتين وثلاثة أشهر .

ركان أبو بكر يفعل هذا كله بنفسه وأهله وبيت المال معه فى داره ، وكان يتولاه له أبو عبيدة بن الجراح ، فلما كان مقبلاً بالسنح خارج المدينة خافوا على بيت المال فى داره ، فقبل له : ألا تجعل عليه من يحرسه ؟ فقال : لا . لأنه كان ينفق جميع ما فيه على المسلمين فلا يبقى فيه شئ ، ولما انتقل إلى المدينة نقل بيت المال فى داره بها ، وكان يسوى فى قسمته بين السابقين الأولين والمتأخرين فى الإسلام ، وبين الحر والعبد ، وبين الذكر والأنثى ، فقبل له : ليتقدم أهل السبق على منازلهم . فقال : إنما أسبلوا لله ، ووجب أجرهم عليه ، يوفىهم ذلك

(١) جريش الطعام : خشنه .

في الآخرة ، وإنما هذه الدنيا بلاغ . وكان يشتري الأكسية ويفرقها على الأراامل في الشتاء ، حتى إنه لما توفي وقام عمر بعده جمع الأئمء على بيت المال وفتحها ، فلم يجدوا فيه شيئاً غير دينار سقط من غرارة (١) ، فترحموا عليه .

وروى أنه لما حضرته الوفاة حضرته عائشة ابنته وهو يعالج الموت . فتمثلت :

لعمرك ما يغنى الثراء عن الفقى
إذا حشرجت يوماً وضاق بها الصدر

فنظر إليها كالغضببان ثم قال : ليس كذلك ، ولكن (٢) (جاءت سكرة الموت بالحق ذلك ما كنت منه تحيد) لأنى قد نخلتلك حائطك كذا (٣) وفي نفسى منه شيء فريده على الميراث . فأسرعت فردته ، فقال : إنما هما أخواك وأختاك . فقالت : من الثانية ؟ إنما هى أسماء . فقال : ذات بطن خارجة — زوجته — وكانت حاملاً فولدت له أم كلثوم بعد موته ، ثم قال لها : أما إنا منذ ولينا أمر المسلمين لم نأكل لهم ديناراً ولا درهماً ، ولكننا قد أكلنا من جريش طعامهم (٤) ولبسنا من خشن ثيابهم ، وليس عندنا من فى المسلمين إلا هذا العبد ، وهذا البعير ، وهذه القطيفة ، فإذا مت فابغى الجميع إلى عمر .

(١) الفرارة : العدل من صوف أو غيره نحو ما يعرف الآن بالزكية .

(٢) ١٩ س ٥٥

(٣) الحائط : البيتان

(٤) جريش طعامهم : خشنه

فلما مات بعث الثلاثة إلى عمر كما أوصى ، فلما رأهم عمر بكى حتى سالت دموعه إلى الأرض ، وجهه ليقول : رحم الله أبا بكر ، لقد أتعب من بعده ، وجعل يكرر قوله . ثم أمر برفعهم إلى بيت المال ، فقال عبد الرحمن بن عوف : سبحان الله ! تسلب عيال أبي بكر عبداً وناضحاً وسحق قطيفة ثمنها خمسة دراهم ؟ فلو أمرت بردها عليهم . فقال عمر : لا ، والذي بعث محمدأ صلى الله عليه وسلم لا يكون هذا في ولايتي ، ولا يخرج أبو بكر منه وأتقلده أنا .

فهذا كان حال أبي بكر في خلافته وذات نفسه وأهله من أولها إلى نهايتها ، ولاعجب بعد هذا أن يتولاهما فيقول أبو عبيدة بن الجراح له : أنا أكفيك المال . ويقول عمر بن الخطاب له : أنا أكفيك القضاء . فيمكث عمر سنة لا يأتيه رجالان يتقاضيان إليه ، وليت شعري علام يتقاضى الناس وقد ولوا أبا بكر ليسكون رئيساً عليهم ، فنظروا فإذا هو بعد ولايته خادم لهم ، ونظروا فإذا هم لم يستبدلوا بنبوة حكومة ، وإنما استبدلوا بنبوة خلافة تكاد تكون نبوة ، إذ لا فرق بينهما إلا انقطاع الوحي . فإذا كان رئيسهم يعاملهم على أنه خادم أمين لهم ، فلم لا يكون بعضهم خداماً لبعض؟ ولم لا يكون بعضهم أمناء في حق بعض؟ ولم لا يجعلونه مجتمعاً مثالياً تكون الحكومة فيه رمزاً لا حقيقة ؟ لأنه لم يكن مع هذه المثالية السكاملة في حاجة إلى حكومة فيما بين أفرادها ، لأن كل فرد منها يعد نفسه جزءاً من هذه الحكومة ، ويقيم من نفسه رقيباً عليها بدل رئيسه ، لأن من أقامه رئيساً عليها جعل نفسه خادماً لاحاكمها ، فليكن هو الحاكم على نفسه بدله . ولينظر عمر أن يتقاضى إليه اثنان

ماشاء أن ينتظر ، فإنهم قد تقاضوا إلى أنفسهم فيما بينهم ، ولم يكونوا بعده في حاجة إلى قضاء عمر أو غير عمر .

ولنا لنظلم خلافة أبي بكر إذا وضعناها بجانب الدول القديمة والمعاصرة لها ، لأن ملوكها من الأكاسرة والقيصرة وغيرهم كانوا يتخذون رعاياهم عبداً لهم ، ويجعلون أنفسهم آلهة وأشباه آلهة عليهم ، فاستأثروا بكل شيء في الدولة يصرفونه في ملذاتهم وشهواتهم ، وفسدوا الرعية إلى طبقات بعضها فوق بعض ، فطبقة الأشراف كل شيء في الدولة بعد أولئك الملوك ، ومن دونهم من الطبقات لا يصلون إلى فئات موائدهم ، وإنما هو الفقر المدقع الذي لا يجدون فيه القوت ، ولا يجدون فيه المسكن ، ولا يجدون فيه الملبس ، وإنما هو الجوع والعري ، والذلة والمسكنة ، والحرمان من نعيم الحرية ، والنزول دون شرف الإنسانية . لأنهم كانوا يدخلون في ملك كل صاحب إقطاع من أولئك الأشراف . فيعملون له فيه من غير أجر ، ولا ينتظرون يوماً يتخلصون فيه من ذلك الرق ، وإنما هم وإقطاعهم سواء في ذلك الرق الأبدي .

ولنا يمكن أن نضع أرقى الدول الحديثة بجانب خلافة أبي بكر ، لنوازن بينهما في نظام الحكم فيهم . فنجد أن أرقى الدول الحديثة هي التي يكون لها مجالس نيابية يختارها الناس لثوب عنهم في الرقابة على حكوماتها . فتجتمع لذلك في أوقات معلومة من كل سنة ، لتحاسب الحكومة فيها على أعمالها ، ثم تتركها لتعمل على وفق ما شرعت لها ، إلى أن تعود إلى الاجتماع في هذه الأوقات المعلومة من السنة الجديدة .

وهذا نظام حديث يقره الإسلام ، لأنه يدخل فيها أمر به من الشورى

في الحكم . ولكن المسلمين على عهد أبي بكر لم يكونوا في حاجة إلى هذا النظام الحديث في الشورى . وهو النظام الذي تقوم فيه مجالس نيابية تكون وسيطة بينهم وبين حكوماتهم ، لأن أبا بكر كان بينهم في كل وقت ، ولم يكن بعيداً عنهم في وقت من الأوقات . إذ كان يجلس إليهم ولا ينأى بنفسه عنهم ، ثم يغدو ويروح بينهم كأنه واحد منهم . وهذا إلى الاجتماعات الدينية التي تجمعهم بهم كل يوم للصلاة خمس مرات ، وإلى الاجتماع الأكبر في كل يوم جمعة اصطلاحاً من كل أسبوع ، ويمتاز بخطبته التي تعرض فيها شؤونهم ، ويكون لكل واحد الحق في محاسبته على ما يقوله فيها ، فيخضع فيها لما يقولون ، وينزل فيها على ما يرون . وكانت هذه مجالس عامة يجازيها مجالس سياسية خاصة من أصحاب الرأي من كبار الصحابة : كعمر بن الخطاب ، وعثمان بن عفان ، وعلى بن أبي طالب ، وسعد بن أبي وقاص ، وأشباه هؤلاء من كبار الصحابة .

فقد كان أمثال هؤلاء الأصحاب يجتمعون بأبي بكر ، ويشاركونه في الرأي ، فيكون رأيهم كراي واحد منهم . فإما اجتمعوا على رأي من الآراء . وإما أخذوا برأي أكثرهم . على ما سنه النبي صلى الله عليه وسلم لهم . وقد كان يكتب له من هؤلاء الأصحاب على بن أبي طالب . وزيد بن ثابت ، وعثمان بن عفان . فإذا لم يكن واحد منهم كتب له من يحضر مجلسه ، لأن هؤلاء الكبار كانوا يكتبون له متطوعين يكتبونهم . وعلى أنهم شركاؤه في الرأي ، ونصحاؤه في الحكم ، إذ كانت دولة ناشئة على الفطرة التي نشأ الإسلام عليها ، فكان كل من يمكنه أن يقدم لها مساعدة قدمها لها بسماحة نفس ، وطمعا في ثواب الله

تعالى ، لا في نظير شيء من أمور الدنيا . حتى تنهض بتعاونهم في شؤونها .
وتنجح في تأدية رسالة الإسلام التي قامت لتبليغها ، ولتحقيق مثلها العليا
في الحسب .

وقد آن بعد النهي بهذا كله أن تتكلم على السياسة الداخلية والسياسة
الخارجية في خلافة أبي بكر ، وإنما مهدنا لهذا بهذا كله لأنهما قاما على
أساسه من مراعاة قواعد العدل والإنصاف . وكان له أثره في توجيههما
نحو السياسة البريئة التي يقصد بها خير الناس في حزم ، وطهارة نفوس ،
وتحرر للعدل ، وقصد للمصلحة ، على نحو ما سنه فيها النبي صلى الله
عليه وسلم .

السياسة الداخلية في خلافة أبي بكر

١ - حرية المعارضة

معارضة سعد بن عباد وعشيرته :

سبق ما كان من محاولة الأنصار في سقيفة بني ساعدة المبايعة لسعد ابن عباد من الخزرج ، وأنهم كادوا يجمعون عليه لولا أن لحقهم فيها أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ، فلم يزالوا بهم حتى صرفوهم عن مبايعته إلى مبايعة أبي بكر ، وكان أول من استجاب لأبي بكر منهم بشير بن سعد أبو النعمان بن بشير من الخزرج ، فلما سبق بشير إلى مبايعة أبي بكر قال له الحباب بن المنذر : أنفست على ابن عمك الإمارة ؟ فقال له : لا والله ، ولكنني كرهت أن أنازع القوم حقهم . فلما رأى الأوس مبايعة بشير لأبي بكر تبعوه في المبايعة له ، لأنهم لم يكونوا متحمسين لمبايعة سعد مثل قومه من الخزرج ، فانكسر على سعد والخزرج ما أجمعوا عليه ، ولم يحسد الخزرج إلا أن يتابعوا الأوس في المبايعة لأبي بكر .

ولم يتخلف عن المبايعة لأبي بكر من الأنصار إلا سعد بن عباد وبعض عشيرته ، فقد خرج من السقيفة إلى داره ولم يبايع ، وبقى فيها

يأماً معتزلاً للناس ، فأرسل إليه أبو بكر ليبايع وأخبره بأن الناس قد بايعوا ، فقال : لا والله ، حتى أرميكم بما في كنفاتي ، وأخضب سنان رحي ، وأضرب بسيفي ، وأقاتلكم بأهل بيتي ومن أطاعني ، ولو اجتمع معكم الجن والإنس ما بايعتكم حتى أعرض على ربي .
فقال عمر لأبي بكر : لا تدعه حتى يبايع .

فقال بشير بن سعد : إنه قد لج وأبى ؟ ولا يبايعكم حتى يقتل ، وليس بمقتول حتى يقتل معه أهله وطائفة من عشيرته ، ولا يضركم تركه ، وإنما هو رجل واحد .

فتركه أبو بكر وسمع لمشورة بشير بن سعد ، لأن الإسلام لا يأخذ الناس بالقهر إلى أمر ديني أو سياسي من أموره ، بل يترك الناس أحراراً فيما يرونه مما يخالفون فيه جماعتهم ، ما لم يصير بهم هذا إلى مجاوزة حرية الرأي بإثارة الفتنة بين الجماعة ، ومحاولة تأييد الرأي بالقوة ، فإن من يفعل هذا يجب أن يردّ إلى الطاعة بمثل القوة التي لجأ إليها ، حتى يستقر أمر الناس ويمكنهم أن يتفرغوا الشؤون دنياهم وآخرهم .
وقد بقي سعد بن عباد مصرأ على رأيه إلى أن أدركته الوفاة في خلافة عمر بعد أبي بكر ، فلم يحاول عمر إكراهه على المبايعة له بعد أن صار الأمر إليه ، وهو الذي أشار على أبي بكر أن يكرهه على المبايعة له كما سبق ، لأنه رأى أن الحق فيما أشار به بشير بن سعد ، وأن من حسن السياسة أن يترك الناس أحراراً في المبايعة بالخلافة ، لتكون مبايعة حقيقية لا صورية ، ولا تكون مثل ما صار الأمر إليه في مبايعة ملوك بني أمية وبني العباس بعد انقضاء عهد الخلفاء الراشدين .

معارضة علي وأنصاره :

لما بايع الناس لآبي بكر تخلف أيضا علي بن أبي طالب وبنو هاشم والزبير بن العوام وطلحة بن عبيد الله — وهو من تميم قوم أبي بكر — وقال الزبير : لا أغمد سيفاً حتى يبايع علي . فقال عمر : خذوا سيفه واضربوا به الحجر . ثم أتاهم عمر فأخذهم للبيعة فبايعوا كغيرهم ، وقيل : إن علياً لما سمع بيعة أبي بكر خرج في قميص ماعليه إزار ولا رداء عجلاً حتى بايعه ، ثم استدعى إزاره ورداه فتهجلله . وقيل إن أبا بكر صعد المنبر عقب البيعة فنظر في وجوه القوم فلم ير الزبير ، فدعا به فجاء فقال له : ابن عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه ، أردت أن تشق عصا المسلمين ! فقال : لا تريب يا خليفة رسول الله : فقام فبايعه ، ثم نظر في وجوه القوم فلم ير علياً ، فدعا به فجاءه فقال له : ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وختمه على ابنته ، أردت أن تشق عصا المسلمين ! فقال : لا تريب يا خليفة رسول الله : فقام فبايعه .

وقيل : إن عمر ذهب في جماعة بعد بيعة أبي بكر إلى بني هاشم ، فوجدهم مجتمعين في بيت علي ، فطلب إليهم أن يبايعوا فأبوا ، وقال علي : لا أبايعكم وأنا أحق بهذا الأمر منكم ، وأنتم أولى بالبيعة لي ، أخذتم هذا الأمر من الأنصار ، واحتججتم عليهم بالقرابة من النبي صلى الله عليه وسلم ، وتأخذونه منا أهل البيت عصياً ؟ أستم زعمتم للأنصار أنكم أولى بهذا الأمر منهم لمساكن محمد منكم ، فاعطوكم المقادة ، وسلوا إليكم الإمارة ، فإذا أحتج عليكم بمثل ما احتججتم على الأنصار ، نحن أولى برسول الله

حيًا وميتًا ، فأنصفونا إن كنتم تؤمنون ، وإلا فبوءوا بالظلم وأنتم تعلمون .
فقال عمر : إنك لست متروكا حتى تبائع .

فقال له علي : أحلب حلباً لك شطره ، وشد له اليوم يردده عليك غداً ،
والله ياعمى لا أقبل قولك ولا أبايعه .

فقال أبو عبيدة لعل : يا ابن عم ، إنك حديث السن ، وهؤلاء مشيخة قومك ، ليس لك مثل تجربتهم ومعرفةهم بالأمور ، ولا أرى أبا بكر إلا أقوى على هذا الأمر منك ، وأشد احتمالاً واضطلاحاً ، فسلم لأبي بكر هذا الأمر ، فإنك إن تعش ويطل بك بقاء فأنت لهذا الأمر خليف وحقيق ، في فضلك ودينك وعلمك وفهمك وسابقتك ونسبك وصهرك .

فقال علي : الله الله يامعشر المهاجرين ، لا تخزجوا سلطان محمد في العرب من داره وقهر بيته إلى دوركم وقهور بيوتكم ، وتدفعوا أهله عن مقامه في الناس وحقه ، فوالله يامعشر المعاجرين ، لنحن أحق الناس به ، لأننا أهل البيت . ونحن أحق بهذا الأمر منكم ما كان فينا القارىء لكتاب الله الفقيه في دين الله ، العالم بسنن رسول الله ، المضطلع بأمر الرعية ، الدافع عنهم الأمور السيئة ، القاسم بينهم بالسوية ، والله إنه لفينا ، فلا تتبعوا الهوى فتضلوا عن سبيل الله ، فتزدادوا من الحق بعداً .

فقال بشير بن سعد من الخزرج : لو كان هذا الكلام سمعته الانصار منك يا علي قبل بيعتها لأبي بكر ما اختلفت عليك .

فقال له علي : أفكنت أدع رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيته لم أدفنه وأخرج أنازع الناس سلطانه ؟

وأيدته زوجته فاطمة فقالت : ما صنع أبو الحسن إلا ما كان ينبغي
له ، وأقد صنعوا ما الله حسبيهم عليه وطالبهم . .

فانصرف عمر وجماعته إلى أبي بكر فأخبروه بما جرى بينهم وبين
علي ، فرأى أن يتركه ولا يكرهه هو ومن تخلف معه على بيعته ، كما لم
يكره سعد بن عباد ومن تخلف معه عليها .

ومكث على يدعو الناس في هدوء إلى بيعته ، وكان يستعين على هذا
بنو جته فاطمة ، فحملها على دابة ليلا فأخذ يطوف بها مجالس الأنصار ،
فكانت تسألهم النصرة ، فيقولون لها : يا بنت رسول الله ، قد مضت
بيعتنا لهذا الرجل ، ولو أن زوجك سبق إلينا قبل أبي بكر
ما عدلنا به .

وجرى الأمر في هذا بين أبي بكر وعلي مجرى كريما ، فلا يكرهه
أبو بكر على بيعته ، ولا يحاول هو أن يتجاوز دعوة الناس إلى بيعته
بالحسنى ، حتى إن أبا سفيان بن حرب لما رأى اجتماع الناس على أبي بكر
انصرف عنهم وهو يقول : والله إنى لأرى عجاجة لا يطفئها إلا دم ،
يا آل عبد مناف ، فيم أبو بكر من أموركم ؟ أين المستضعفان ؟ أين
الأذلان ؟ : على والعباس ، ما بال هذا الأمر في أقل حى من قریش ؟
ثم قال لعلى : أبسط يدك أبايعك ، فوالله لأملأنها عليهم خيلا ورجلا .
فأبى على أن يبسط يده ، فتمثل بشعر المتلبس :

ولا يقيم على ضيم يراد به إلا الأذلان غير الحى والوتد^(١)
هذا على الخسف مربوط برمته وذا شبح فلا يرثى له أحد

(١) العير : الحمار .

فزجره على وقال له : والله إنك ما أردت بهذا إلا الفتنة ، لا حاجة لنا إلى نصيحتك . فأبى على أن يقبل هذه البيعة من أبي سفيان ، لأنه رأى أن تكون بيعة بحد السيف ، لا بالإقناع بالحكمة والموعظة الحسنة . وبمثل هذا نرد على ما قاله اليعقوبي : أن أبا بكر شاور عمر وجماعة في أمر على ومن تخلف معه من بنى هاشم ، فأشاروا عليه أن يلقى العباس ابن عبد المطلب ويجعل له في الأمر نصيباً يكون له ولعقبه من بعده ، فيقع الخلاف في ذلك بينه وبين ابن أخيه على ، فيكون ذلك حجة لأبي بكر وأصحابه عليه ، فوافقه أبو بكر على ما أشاروا به ، وذهب إلى العباس في جماعة فقالوا له : لقد جئناك ونحن نريد أن يكون لك في هذا الأمر نصيب ، يكون لك ويكون لمن بعدك من عقبك ، إذ كنت عم رسول الله . فقال لهم العباس : إن كان هذا الأمر لنا فلا نرضى ببعضه دون بعض .

فأبو بكر وعمر أكبر من أن يقعا في هذا الخداع المكشوف ، وقد أتيا على الأنصار أن يكون منهم ومن المهاجرين أميران ، فكيف يرضيان بعد هذا أن يكون للعباس نصيب مع أبي بكر ؟ وكيف يرضيان به له ولا يرضيان به لعلي ؟ وكيف يلجآن إلى هذا وعلى يسلك في دعوته الناس إلى بيعته مسلماً كريماً لا يهوجهما إليه ، لأنه يدعو إلى بيعته بالحسنى ، ولا يحاول أن يشير بين الناس فتنة ، والناس مصرون على بيعتهم لأبي بكر ، فلم ينقض منهم أحد بيعته له ، وظنى أن الذين كانوا مع على تقلت كثير منهم فبايع أبا بكر .

وقد ذكر ابن الأثير أن الصحابي ج أن علياً تخلف عن بيعة أبي بكر

سبعة أشهر ، لأن زوجه فاطمة كانت تناصرته في هذه المدة ، وكان يرجو أن يستجيب الناس لها ، والظاهر إن صح أنه تخلف هذه المدة أنه كان يراها مجتهدة في دعوة الناس لبيعتته ، فلم يشأ أن يخالفها لإكراماً لها ، ولا سيما أن مصابها بأبيها صلى الله عليه وسلم كان عظيماً ، وقد أثر فيها حتى أدركها المرض ، ولم تلبث بعده إلا ستة أشهر ثم توفيت ، فذهب على بعد وفاتها إلى أبي بكر فبايعه ، ولعله كان هو الوحيد الذي بقي إلى هذه المدة .

وهناك قول آخر أنه لم يتخلف عن بيعة أبي بكر إلا أربعين يوماً ، وهذا هو أرجح الأقوال عندي ، لأن هذه المدة تكفي لتبين رأى الناس ، وما كان له أن يتخلف أكثر منها وهو يرى ما وقع المساوون فيه من الخرج بعد انتفاض كثير من العرب عليهم ، فلا يصح أن يضعف أمرهم بشغلهم بالمبايعة له ، ولا يصح أن يعتزلهم فيما مضوا فيه من جهاد العرب الذين خرجوا عليهم ، وما يؤيد هذا ما روى أن أبا بكر لما ولي الخلافة وارتدت العرب خرج أمام الجيش الذي أعده لهم شاهراً سيفه حتى وصل إلى ذى القصة (١) فجاءه على وأخذ بزمام راحلته وقال له : إلى أين يا خليفة رسول الله ؟ إنى أقول لك ما قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم أحد : شمس سيفك (٢) ، لا تفجعنا بنفسك ، فوالله لئن أصبنا بك لا يكون للإسلام نظام . فرجع أبو بكر وأمضى الجيش ، واستمع لهذه النصيحة الغالية من على ، وإنه لأجدر به حين يجتهد الجسد

(١) ذى القصة : أقرب محل من المدينة على طريق نجد .

(٢) شمس سيفك : أعمده .

أن يرى أن امر الإسلام آثر عنده من أمر نفسه ، لأنه إذا تم
 لا أولئك العرب ما يريدون من العودة إلى فوضى الجاهلية لم يكن
 الإسلام نظام كما قال ، ولم يكن هناك خلافة يرى أنه أحق بها من
 أبي بكر ، فليكن عنده الإسلام نظامه ، وليبايع أبا بكر ليجتمعوا معاً
 على إقامة هذا النظام ، ولتكن هذه البيعة لهذه المصلحة العامة ، ولموافقة
 رأى الجماعة واتقاء الفتنة ، وليكن له مع هذا رأيه في نفسه أنه أحق
 بهذا الأمر من غيره ، لأن مبايعته لأبي بكر لهذه المصلحة لا تفيد
 رجوعه عنه ، وإنما هو ما يقضى به نظام الإسلام من خضوع الأقلية
 لرأى الأكثرية ، وكان موقف علي في مشاركته للجماعة في ذلك خيراً
 من موقف سعد بن عباد في اعتزاله لها ، وهذا مما يدل على أن سابقة
 الإسلام كان لها أثرها في إدراك أصحابها لرسالتها ، وفي العلم بأنها رسالة
 لإيثار لا أثرة ، حتى إنها تصل بمن خالف الجماعة منهم إلى إيثار الخضوع
 لرأيها على رأيه ، المستقيم أمر الإسلام ، ويتم له ما يريد من القضاء على
 الفوضى وإقرار النظام .

٢ - التسوية بين طوائف الأمة

التسوية بين الأحرار والأرقاء والموالي :

كان جمهور الأمة في خلافة أبي بكر من العرب الأحرار ، وكان بينهم كثير من الأرقاء على اختلاف أجناسهم ، فعمل الإسلام كثيراً على تحسين حالهم ، حتى سَوَّى في المعاملة بينهم وبين الأحرار ، وقد سبق أن أبا بكر كان يسوَّى في العطاء بين الحرِّ والعبد ، ولم يكتفِ الإسلام بهذا بل فتح أبواباً كثيرة لإلغاء الرق ، ونظر إليه كآمر مكروه فيه ، لا كأمر مرغوب فيه .

وقد نشأ برغبة الإسلام في عتق الأرقاء طائفة أخرى غير الأحرار الخُلَصَّ ، وهي طائفة الموالى الذين تحرروا من الرق بالعتق ، وكان الفقير غالباً عليهم ، فشملهم الإسلام بعطفه ، وعمل على تخفيف الفقر عنهم بإيثارهم بالعطاء على غيرهم ، ومساعدتهم على العيش الذى انقردوا فيه عن مواليتهم بعد عتقهم لهم ، حتى إنه يروى أن عبد الله بن عمر قدم على معاوية ابن أبى سفيان بعد أن صار الأمر إليه فقال له معاوية : حاجتك ؟ . فقال له : حاجتى عطاء المحررين ، فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا جاءه شيء لم يبدأ بأول منهم . أراد بالمحررين المـوالى ، وذلك أنهم قوم لادىوان لهم ، وإنما يدخلون في جملة مواليتهم ، والديوان إنما كان في

بنى هاشم ، ثم الذين يلونهم فى القرابة والسابقة ، والإيمان ، وكان هؤلاء مؤخرين فى الذكر ، فذكرهم ابن عمر وتشفع فى تقديم إعطائهم ، لما علم من ضعفهم وحاجتهم وتألفا لهم على الإسلام ، والديوان إنما أنشئ بعد أبى بكر ، فيكون حال هؤلاء الموالى فى عهده كحالهم فى عهد النبى صلى الله عليه وسلم من إبتارهم بالعطاء على غيرهم ، والتسوية بينهم فيه وبين مواليتهم ، على أنه كان على ما سبق يسوى بين الحر والعبد ، فيكون المولى أحق بهذه التسوية .

التسوية بين العرب والأبناء من الفرس :

كان الأبناء من الفرس رجلا بعثهم كسرى مع سيف بن ذى يزن يملغون نحو ثمانمائة رجل ، ليستخلصوا له ملك آبائه باليمن من الحبشة الذين استولوا عليه ، فاستخلصوه له من الحبشة ، وحمد العرب لهم ذلك الجميل وذكره فى شعرهم ، كما قال أبو الصلت بن أبى ربيعة الثقفى ، وقيل لأنه لابنه أمية :

حتى أتى بنى الأحرار تحملهم إنك لعمري لقد أسرعت قلقالا (١)

لله درهم من عصبة خرجوا ما إن أرى لهم فى الناس أمثالا

وكان عليهم رجل منهم يقال له وهرز ، وله فيهم سن وفضل فسب ، فلما مات سيف بن ذى يزن ولى كسرى وهرز على اليمن ، ولما مات وهرز ولى ابنه المرزبان بن وهرز ، ولما مات المرزبان ولى ابنه التينجان بن

(١) الخطاب لسيف بن ذى يزن ، وقلقالا : تحركا .

المرزبان . ولما مات التينجان ولى ابننا له ثم عزله وولى باذان ، فلم يزل باذان والياً لكسرى على الين حتى بعث النبي صلى الله عليه وسلم . وهو الذى كتب كسرى إليه : إنه بلغنى أن رجلاً من قریش خرج من مكة يزعم أنه نبي ، فسر إليه فاستدبه ، فإن قاب وإلا فابعث برأسه .

فبعث باذان بكتاب كسرى إلى النبي صلى الله عليه وسلم . فكتب إليه « إن الله قد وعدنى أن يقتل كسرى فى يوم كذا من شهر كذا وكذا ، وكان قد مزق كتاب النبي صلى الله عليه وسلم إليه ليدعوه إلى الإسلام . وبعث إلى باذان يطلب منه ماسبق ، فتوقف باذان لينظر صدق هذا الخبر ، وقال : إن كان نبياً فسيكون ما قال . فلم يلبث كسرى أن قتل على يد ابنه شيرويه . فلما بلغ قتله باذان أعلن إسلامه وإسلام من معه من الفرس بالين وبعث رسله بإسلامهم إلى المدينة . فلما بلغوها قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : إلى من نحن يا رسول الله ؟ فقال لهم « أنتم منا وإلينا أهل البيت » ثم أبقي باذان عاملاً له على الين كما كان . ولما مات قسم ولايته بين عدة أشخاص بعضهم من أهل الين . وبعضهم من أهل المدينة . وأبقى لشهر ابن باذان صنعاء وماجاورها من بلاد الين ، وهو الذى قتله الأسود العنسى حين غلب على الين فى آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم .

ولما قيل لهؤلاء الفرس الذين استوطنوا الين أبناء لانهم لما ملكوا الين وتزوجوا فى العرب قيل لأولادهم الأبناء . وغلب عليهم هذا الاسم لأن أمهاتهم من غير جنس آبائهم . وقد سوى الإسلام بينهم وبين العرب ، وسبق قول النبي صلى الله عليه وسلم لهم حين قالوا له : إلى من نحن يا رسول الله ؟ . « أنتم منا وإلينا أهل البيت » ولا تسوية أحسن

من هذه التسوية التي يلحقون فيها بأهل بيت النبوة ، ولهذا كان موقفهم أحسن من موقف كثير من العرب الذين ارتدوا في عهد أبي بكر ، لأنهم أخلصوا للإسلام فيمن أخلص إليه من العرب ، وسيأتى بيان ما كان من حسن بلائهم في حرب الردة باليمن .

التسوية بين المسلمين وأهل الكتاب :

وكان بين المسلمين في جزيرة العرب نصارى من العرب في نجران وغيرها ، وكان بينهم يهود في خيبر وغيرها ، وقد دان باليهودية ذونواس من ملوك اليمن قبل الإسلام ، ففرضها كرها على أهل دولته وأبى نصارى نجران أن يدينوا بها ، فخذلهم الأخدود (١) وحرق فيه من حرق بالنار ، وقتل فيه من قتل ، حتى قتل منهم عشرين ألفاً ، كما جاء في قوله تعالى — ي ٤ — س ٨٦ — (قتل أصحاب الأخدود ، النار ذات الوقود ، إذ هم عليها قعود ، وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود ، وما نقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) وكذلك كان النصارى من الروم وغيرهم يفعلون بمن يكون في دولتهم من اليهود .

فلما جاء الاسلام أبطل الإكراه على الدين ، ولم يقبل من الناس إلا من يدخل فيه عن طوعية واختيار ، وإذا كان قد جاء بالقتال فإنما هو لحاية الدعوة ممن يريد فتنه الناس عنها لا لإكراههم على الإيمان بها ، فبقى من بقى بين المسلمين في جزيرة العرب من أهل الكتاب على دينه ، حربية تامة ، ومساواة بينهم وبين المسلمين في أمور الدولة ،

(١) الأخدود : الحفر المستطيل كالخندق ، وجمعه أخاديد .

فكان لهم فيها مثل ما للمسلمين ، وعليهم فيها مثل ما عليهم . تؤخذ منهم الجزية للمصالح العامة كما تؤخذ الزكاة من المسلمين لهذه المصالح . ولا فرق إلا أن ما يؤخذهم منهم اسمه جزية لأنه يجزى عنهم فيما يطلب لدولتهم ، أما ما يؤخذ من المسلمين فسمى زكاة لأنه جعل تركية لأنفسهم من رذيلة البخل ، وقد أراد نصارى تغلب في خلافة عمر بعد أبي بكر أن يسمى ما يؤخذ منهم زكاة لاجزية ، فأجيبوا إلى تسميته زكاة أيضا ، لأن فيه تركية لهم من رذيلة البخل ، فلا يكون هناك مانع من الدين ولا من اللغة في تسميته زكاة لاجزية .

فانفرد الإسلام في ذلك العصر بهذا التسامح الديني التام ، بينما انقلبت الديانات القديمة إلى عداوة وتحارب ، وبينما انقسم كل دين إلى فرق متعادية متحاربة ، ولم يسلك في الدعوة إليه إلا أشرف الوسائل ، ولم يقصد من الدعوة إليه إلا أشرف الغايات ، حتى أنه كان يخضع السياسة للدين ، ولم يكن يخضع الدين للسياسة ، كما يفعل كل من أهل أوروبا وأمريكا في تبشيرهم بالمسيحية ، فإنهم يسلكون فيه سبيل الإغراء بالمال ، وسبيل الخداع بالمدارس التي يؤثرون فيها على عقول الأطفال في غفلة من أهلهم ولا يقصدون من هذا غاية دينية شريفة ، وإنما يقصدون استمالتهم إلى الرضا بالاستعمار الأوروبي والأمريكي ، ليجعلوا منهم خدماً لهذا الاستعمار الظالم ، ولا ينظرون إليهم نظرة عدل ومساواة ، وإنما ينظرون إليهم نظرة جنسية لادينية ، لأنهم لم يقصدوا الدين في الدعوة إليه . وإنما قصدوا السياسة بالدين ، وهي سياسة استعمارية ورثوها عن آبائهم الوثنيين من الرومان واليونان ، ولم تست في شيء من مسيحية عيسى عليه السلام .

٣ - الصفايا النبوية

حق الخليفة في الولاية على الأموال العامة :

الأموال العامة هي ما تسمى الآن بأموال الدولة ، وقد عرفت في ذلك العهد باسم الصفايا النبوية ، وهي على خلاف ما كان يعرف في الجاهلية من صفايا الرؤساء ، لأن هؤلاء الرؤساء كانوا يستأثرون بصفاياهم من الغنائم ونحوها لأنفسهم ، وكانوا يملكونها ويرثها عنهم أولادهم . أما الصفايا النبوية فكانت تصطفى من الغنائم ونحوها للمصالح العامة ، ولم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يأخذ منها لنفسه إلا قوته وقوت أهله في سنته ، وكان يقتصر على نفسه في ذلك حتى إنه كان لا يكفيه وحتى إنه لم يترك لنفسه بعد موته مالا ولا درهما ، وحتى إنه مات ودرعه مرهونة عند يهودى من أهل المدينة في شراء بعض قوته . وكان له صلى الله عليه وسلم ثلاث صفايا :

١ - صدقته بالمدينة ، وكانت نخلا ابنى النضير أفاءها الله عليه من غير خيل ولا ركاب ، فأعطى أكثرها للهاجرين بدلا من أموالهم التي تركوها بمكة ، وما بقى منها حبسه لنوائبه ، ولم تكن نوائبه إلا نوائب المسلمين ومصالحهم .

٢ - أرض خيبر ، وكان قد قسمها قسمين : نصفها للمسلمين ،

ونصفها لنوائبه وحاجته ، وما فضل ينفقه على فقراء المسلمين وفي مشترى السلاح والكراع .

٣ — أرض كَفْدَك ، وهى قرية على ثلاث مراحل من المدينة ، فكانت للنبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، لأنه لم يوجف عليها بخيل ولا ركاب كبنى النضير ، فكان ينفق منها ويأكل ويعود على فقراء بنى هاشم ، ويزوج أيتهم ، وينفق على أبناء السبيل .

وبهذا يتبين أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له إلا ولاية عامة على هذه الصفايا ، وأنها لم تكن ملكا له حتى تورث عنه ، لأن الأموال التى تورث عن الشخص إنما هى أمواله الخاصة به ، بخلاف هذه الأموال العامة التى تكون ملكا للدولة .

النزاع بين أبى بكر وفاطمة على الصفايا النبوية :

فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم حصل نزاع بين فاطمة وأبى بكر فى هذه الصفايا النبوية ، وتفيد بعض الروايات أنها ذهبت إلى أبى بكر تطالبه بميراثها فيها ، فقال لها : يا بنت رسول الله ، سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ونحن معاشر الأنبياء لانورث ، ما تركناه صدقة ، فى رواية أخرى أنه قال لا نورث ما تركناه صدقة ، فإذا تفرغوا إلى والى الأمر بعدى ، ثم قال : والله لا أدع أمراً رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنعه فيه إلا صنعته .

وفى رواية أخرى أنها ذهبت إليه فمالت له : إن رسول الله صلى

الله عليه وسلم جعل لى فذك ، فأعطنى إياها . فطلب منها بيعة عليها .
فشهد لها زوجها على ، فسأها شاهدا آخر ، فشهدت لها أم أيمن ، فقال
لها : قد علمت يا بنت رسول الله أنه لا يجوز إلا شهادة رجلين أو رجل
وامرأتين . ولم يجبهما إلى ما طلبت .

وفى رواية أخرى أنه لما سأها الشهادة جاءت له بأم أيمن ورباح
مولى النبي صلى الله عليه وسلم ، فشهدا لها بذلك ، فقال لها : إن هذا
الامر لا يجوز فيه إلا شهادة رجل وامرأتين .

وفى رواية غير هذه الروايات أنها جاءت به تسأله فذك ، فقال لها :
ما كان لك أن تسألينى ، وما كان لى أن أعطيك .

واختلاف هذه الروايات يسوغ لى أن أذهب إلى أن النزاع بينهما
إنما كان على الولاية على هذه الصفايا أو الصدقات ، لأن فاطمة كانت
أكبر من أن تفهم أنها أموال خاصة تورث أو توهب ، وإنما الذى
ظننته أنها ترث ولايتها ، لتنفق منها على فقراء بنى هاشم ونحوهم ،
والحق أن ولايتها لا تورث أيضاً ، وإنما تنتقل إلى ولاية الأمور واحداً
بعد آخر ، ولكل واحد منهم أن يتولاها بنفسه وأن ينوب عنه
من يتولاها عنه .

وقد تجدد النزاع فى هذه الصفايا بعد موت أبى بكر واستخلاف
عمر ، فذهب إليه على والعباس يطلبان منه نصيبهما فيها ، فدفع إليهما
صدقة المدينة ، وأمسك عنهما فذك وخمير ، وأخذ عليهما عهد الله

وميثاقه أن يعمل فيها بما عمل النبي صلى الله عليه وسلم ، وبما عمل أبو بكر ، فأخذها منه على هذا العهد ، وكانا نائبين عنه في النظر عليها .

وهي سياسة رآها عمر في خلافته بعد أن ظهر في هذه الصفايا بما فعله أبو بكر أن الحق في الولاية عليها لمن يلي الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولو أن أبا بكر أعطى ولايتها في خلافته لفاطمة لفهم من إعطاها لها أن هذا حقها دونه ، مع أن حكم الدين فيها خلاف ذلك ، فلما أثبت حكم الدين فيها بذلك لم يكن هناك بأس في أن ينزل عمر فيها بعده على حكم السياسة ، لأن الدين لا يمنع أن يختار الخليفة في هذا من ينوب عنه .

٤ - قتال المرتدين وما نعى الزكاة

محاوالتهم لإعادة فوضى الجاهلية :

كانت دعوة الإسلام واضحة كل الوضوح : أن يجمع الناس على الإيمان بالله إيماناً خالصاً لا يشوبه أدنى شرك ، وأن يمشىء في الأرض أمة صالحة تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر ، بعد أن ظهر الفساد بين الناس في البر والبحر ، وبعد أن انحرفت الديانات السماوية القديمة عن رسالتها ، فدخل فيها من الشرك قليل أو كثير لم يجعل توحيدها خالصاً ، وقد جعل رؤساؤها من أتباعهم عبدا لهم ، وسلبوهم الحرية في دينهم ودنياهم .

وقد أمكن النبي صلى الله عليه وسلم أن يجمع العرب على هذه الدعوة الواضحة ، وأمكنه أن يجعل منهم أمة واحدة مستنيرة في دين الله تعالى ومستنيرة في دنياها التي جعلت منها نظاماً بعد أن كانت فوضى مستمرة ، وهو من فضل الله تعالى عليه وتأيدته له ، لأنه لم يكن لبشر أن يجعل من هذه الفوضى نظاماً ، وأن يحدث هذا الحدث العظيم في أقل من عشر سنين بعد الهجرة إلى المدينة .

فقام هذا النظام بعد الفوضى في حكم كريم ، وفي حرية دينية تامة ، وإن قام بعد حروب طاحنة كان موقف المسلمين فيها موقف المدافعين عن دينهم ، وكان موقف أعدائهم موقف من يريد صرفهم

بالقوة عنه ، ليعودوا إلى الشرك الذي جحدوا عليه ، وكان المسلمون ينتقلون في هذه الحروب نصر إلى نصر ، حتى بهروا العرب بقوة إيمانهم فدخلوا في دين الله أفواجا ، واجتمعوا عليه من أقصاهم إلى أقصاهم ، وانتهت الحروب عليه بينهم ، ولكن هذه السماح في الحكم وفي الحرية الدينية أغرت بعض ذوى المطامع على السكيد للإسلام ، فأخذوا يبشرون في الناس أن هذه النبوة التي قامت في قريش لم يكن الغرض منها إلا الوصول إلى هذا الحكم في العرب ، فكان بعض من أسلم من العرب حديثاً يسمع لهذا التوبيه ، ولا سيما القبائل البعيدة عن الحجاز في اليمن وعمان والبحرين وما إليها من البلاد ، وقد بدا لبعضهم أن يدعى النبوة لعله يظفر بمثل هذا الحكم في العرب أو بعضه .

ومن هؤلاء المتنبئين مسيلمة بن حبيب من بني حنيفة باليمامة ، وقد تنبأ في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وبعث إليه هذا الكتاب مع رسولين :

« من مسيلمة رسول الله إلى محمد رسول الله . سلام عليك — أمّا بعد — فإنني قد اشتركت في الأمر معك ، وإن لنا نصف الأرض واثني عشر ألف رجل ، ولكن قريشا قوم لا يعدلون » .

فسأل النبي صلى الله عليه وسلم الرسولين حين سمع كتابه : فما تقولان ؟ فقالا : نقول كما قال . فقال لهما : أما والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما . ثم كتب إلى مسيلمة :

« بسم الله الرحمن الرحيم : من محمد رسول الله إلى مسيلمة

الكذّاب — أما بعد — فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده المتّقين .

ولا شك أن كتابه صلى الله عليه وسلم يدل على أنه رسول حقاً ، لأنه جعل الأرض لله لا له ولا لمسيّلة ، فأبعد دعوة الدين عن الطمع في ملك الأرض ، أما مسيّلة فجعل غرضه من نبوته المزعومة هذا الملك ، ومثل هذا إنما يقصده طالب دنيا لا دين ، على أن إقراره برسالة النبي صلى الله عليه وسلم مع رسالته يدل على تفاهة عقله ، وعلى أنه لا يعرف شيئاً من رسالة الاسلام التي أقرّها . وإنما هو كذب مكشوف يدل على عقلية تافهة .

ومنهم الأسود العنسي ، وكان كاهناً يقيم بجنوب اليمن ، فأخذ يصطنع فنوناً من الشعبة والخيال يفتن بها العوام ، حتى استهوى بها كثيراً منهم ، وقد اختلف في زمن ادعائه النبوة ، فقيل : إنه ظهر في آخر عهده صلى الله عليه وسلم وانتهى فيه ، وقيل : إنه لم يظهر إلا في عهد أبي بكر .

ومنهم طليحة بن مخلد الأسدي ، وقد تنبأ في آخر عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وتبعه كثير من العرب عصبية لا تدبّر ، لأنهم لم يكن له دعوة صحيحة يتبعه الناس عليها ، وإنما كان يأمرهم بترك السجود في الصلاة ويقول : إن الله لا يصنع بتعشّر وجوهكم وتقبح أديباركم شيئاً ، اذكروا الله ، اعبدوه قياماً . إلى غير ذلك مما يدل على أنه كان يتعلّق بمثل هذه الأمور الدالة على كذبه ، لأنه يعترف بما جاء به الإسلام من الصلاة ،

والصلاة شأنها في الإسلام ، ولا يؤثر في وظيفتها فيه هذا الاعتراض
التافه منه على المسجود ، لأنه ليس فيه تعفير وجهه بالتراب كما زعم .

ومنهم سجاح بنت الحارث بن سويد بن عقفان التيممية ، وكانت
مع عشيرتها بالجزيرة في أخوالها من تغلب ، فادعت النبوة وتابعتها عليها
أفناء ربيعة من تغلب وغيرها ، وكانت النصرانية فاشية فيهم ، فتابعوها
في ذلك كيداً للإسلام الذي دان العرب له جميعاً ، ثم قصدت اليمامة لتغير
على بني حنيفة قوم مسيلية ، فخافها وأرسل إليها يستأمنها على نفسه حتى
يأتيها ، فلما أتاها قال لها : لنا نصف الأرض ، وكان إقرش نصفها
لو عدلت ، وقد رد الله عليك النصف الذي ردت إقرش . ثم عرض
عليها أن تزوجها فقبلت وقالت له : أصدقني . فقال لها : من مؤذنتك ؟
فقلت : شبت بن ربيع الرياحي . فدعاه وقال له : ناد في أصحابك أن
مسيلية رسول الله قد وضع عنكم صلاتين بما جاءكم به محمد : صلاة
الفتح ، وصلاة العشاء الآخرة . ثم صالحها على غلات اليمامة سنة ،
تأخذ النصف ، وترك عنده من يأخذ النصف ، فأخذت نصفها ، وانصرفت
إلى الجزيرة ، وتركته عنده من يأخذ النصف الباقي .

فهذا كان شأن من ارتد من العرب وتبع من ظهر بينهم من المتنبيين
بهذه الحيل والألاعيب التي تدل على سخافة عقولهم ، وكان منهم من
ارتد وعاد إلى ما كان عليه من الشرك في الجاهلية ، واكتفى بهذا عن الوقوع
في الألاعيب مدعى النبوة ، وكان حاله في هذا خيراً ممن وقع في هذه
الألاعيب ، لأنها تضم إلى قببح الردة جهلاً فاضحاً ، وخداعاً ظاهراً ،
وكذباً على الله وعلى الناس ، ومحاولة لجمع العرب على هذا الكذب .

والسكذب حبله قصير ، فلا يلبث أن ينكشف أمره ، ولا يلبث الناس أن ينفضوا من حوله ، بعد أن يترك وراءه من الفساد في الأرض ما يترك ، وبعد أن يحدث من الفتن بين الناس ما يحدث .

وكان هناك فريق من العرب وهم من كانت ديارهم قريبة من المدينة يسلك في ذلك مسلكاً ملتوياً ، لأنه كان يخاف المسلمين لقربه من المدينة ، فأظهر بقاءه على الإسلام ، ورأى أن يمتنع من دفع الزكاة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم ، ومنهم عيس وذبيان ومن انضم إليهم من بني كنانة وغطفان وفزارة ، وقد أرسلوا وفوداً منهم إلى المدينة ، فنزلوا على وجوه أهلها ، وتحملوا بهم على أبي بكر ، على أن يقيموا الصلاة ، وألا يؤتوا الزكاة ، ولم يكن هذا منهم إلا نفاقاً في الدين لم يلبث أن انكشف أمره ، لأنهم كانوا عازمين على حرب المسلمين إذا لم يجيبوهم إلى ذلك ، ولا شك أنهم قد انتهزوا فرصة ارتداد العرب في أطراف البلاد ليقوموا بهذا التعمت ، ولو كانوا مخلصين للإسلام لانضموا إلى أهل المدينة في حرب أولئك المرتدين ، ولم يعملوا على السكيد لهم بهذا في تلك الشدة الطارئة عليهم .

ولا شك أن من ثار على الإسلام بعد أن استقر في بلاد العرب لم يدفعه إلا الحقد عليه بعد أن ظفر بجميع العرب على دين واحد ، وبعد أن ظهر أنه ليس ديناً فقط ، وإنما هو دين ودولة معاً ، ولعنهم كانوا يظنون أنه دين لا دولة ، فآمنوا بما جاء به من الدعوة إلى الخير والبعد عن الشر ، إلى أن رأوا ما أعقب هذا من إفاعة العمال بين العرب للقضاء في مسائلهم ، وجمع الزكاة لدفعها إلى فقرائهم ، إلى غير هذا من مظاهر

الدولة والحكم ، وكان هؤلاء العمال يختارون من الفقهاء بالدين وسياسة الإسلام ، وكان أكثرهم من مهاجري قريش والأنصار ، لأنهم كانوا أقدر على هذا بما لهم من السابقة في الدين ، فلما رأوا هذا أخذت الغيرة تغلي في قلوبهم على قريش وأهل المدينة . ونسوا دعوة الإسلام وغايتها من جمع العرب لحفظ كياناتهم ، ورفعهم من الوهدة التي تردوا فيها بتفرقهم ، وإذا كان أكثر عمالهم من السابقين إلى الإسلام من المهاجرين والأنصار ، فإنه لظرف اقتضى تقديمهم على غيرهم ، وسيأتي زمن يتغير فيه هذا الحال ، حين تستقر الأمور . وحين يتساوون جميعاً في فهم رسالة الإسلام ، وحين تنطلق الأمة العربية المتحدة متساندة لتبليغ هذه الرسالة ، لا نفرق بينها هذه الأوهام ، ولا تصرفها عن تبليغها تلك المطامع السياسية في الحكم ، وكان عليهم أن يفهموا أن عمالهم من السابقين إلى الإسلام كان الحكم عندهم تكليفاً . ولم يكن لهم منه غاية في ذات أنفسهم ، وإنما كانوا يبلغون به رسالة كلفوا بتبليغها إلى غيرهم وكانوا أقدر على تبليغها بحكم سابقتهم ، وهذا أبو بكر الخليفة والعامل الأول من أولئك العمال يقول حين دنا أجله في ندمه على أشياء فعلها ودد أنه لم يفعلها : ووددت أني يوم سقيفة بني ساعدة كنت قدمت الأمر في عتق أحد الرجلين — يريد عمر وأبا عبيدة — فكان أحدهما أميراً ، وكنت وزيراً . وكانوا كلهم على غراره في هذه النظرة إلى الحكم . ومن كان مثلهم في هذه النظرة يجب مساعدتهم في هذا التكليف ، ولا يصح تعويقهم عن بلوغ غايتهم منه ، ولا عن تحقيق مثلهم العليا فيه .

المشاورة في قتالهم :

فلما حصل من العرب ما حصل من الردة ومنع الزكاة جمع أبو بكر أهل الشورى من المسلمين يستشيرهم في أمرهم ، فاختلّفوا في أول الأمر فيما يفعلونه معهم ، ولا سيما في أمر مانعي الزكاة ، وكانوا قد أدركهم من الخوف ما أدركهم ، فرأوا ألاّ يقاثلوا مانعي الزكاة ، حتى لا ينضموا إلى المرتدين في قتالهم ، بل بدا لبعضهم أن يتركوا العرب وشأنهم ، ويعبدوا الله في المدينة حتى يأتيتهم اليقين ، لولا أن وقف لهم أبو بكر موقفاً حازماً ، ولم يبن عزمه أمام تلك الحركة التي تقودها تلك العقول المتأففة ، وتقوم على أساس واهٍ من الكذب والتبويه ، ومن الغيرة والحقده ، حتى قال ابن مسعود : لقد قننا بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم مقاماً كدنا نهلك فيه ، لولا أن منّ الله علينا بأبي بكر ، أجمعنا على ألاّ نقاتل غلى ابنة مخاض وابنة لبون ، وأن نعبد الله حتى يأتينا اليقين ، فعزم الله لأبي بكر على قتالهم .

وكان عمر رأس الكثرة التي ترى ألا يقاثل مانعو الزكاة ، وأن يستعان بهم على هدوهم ، لأنهم يؤمنون بالله ورسوله ، فقال له أبو بكر . والله لو منعوني عقال بغير كانوا يؤدونه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم على منعه .

فقال له عمر : كيف نقاتل الناس ؟ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله ، وأنحمد رسول الله فن قلها عصم مني ماله ودمه إلا بحقها ، وحسابهم على الله » .

فقال له أبو بكر : والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة ، فإن الزكاة حق المال ، وقد قال صلى الله عليه وسلم « إلا بحقتها »

وهنا أدرك عمر أن الحق مع أبي بكر ، فانضم إلى رأيه في قتال مانعي الزكاة ، وانضم معه من كان على رأيه في ترك قتالهم . والحق كما سبق أن موقف مانعي الزكاة كان موقف نفاق . وأنهم كانوا يريدون قتال المسلمين مع المرتدين حينما تسنح الفرصة لهم . فكانت المصلحة تقضى بأخذهم بالشدّة ، لأن مساكنهم كانت قريبة من المدينة ، وكانت مساكن المرتدين بعيدة عنها . فيجب أن يصفى حسابهم قبل قتال المرتدين ، حتى يكون المسلمون في مأمن منهم إذا اشتغلوا بقتالهم ، فقد يغترون على مساكنهم بالمدينة بعد أنصرفهم إليهم ، أو يأوونهم من خلفهم فيقعون بين سيوفهم وسيوف المرتدين .

اختيار قتالهم والقضاء على فتنهم :

لم تكن حركة الردة ومنع الزكاة حركة عامة في القبائل العربية ، بل كان منها قبائل وقت الإسلام ، وعرفت أن هذه الحركة تقوم على عوامل سياسية لا يصح التأثر بها ، لأنها تنبعث عن طوايا نفسية خبيثة ، ولا يقصد منها ما يقصده الإسلام من إحداث نهضة دينية لا تقف عند حدود بلاد العرب ، بل ينشأ عنها في جميع بقاع الأرض ، فلم تكن حركة الردة ومنع الزكاة إلا حركة رجعية يقوم بها رجعيون من العرب لا يريدون جمع كلمتهم ، بل يريدون عودتهم إلى ما كانوا عليه في الجاهلية من الانقسام والتفرق ، والظاهر أنه كان مع هذا أيد من أعداء الإسلام تساند هؤلاء

الرجعيين وتعمل على نشر قننتهم ، وما يؤيد هذا أن الأسود العنسى حين قام بالين سار أولاً إلى نجران ، فلم يكذب يهمل لإيهم حتى انضموا إليه ، وكانوا نصارى في عهد المسلمين فنقضوا عهدهم ، وانضموا إلى هذا المشعبد كيداً لهم ، ولعلمهم هم الذين أرسلوا إليه ليعبد بفننته بينهم ، وكذلك كان أمر سجاح التيممية ، فإنها بدأت دعوتها بين أخوالها بني تغلب بالجزيرة كما سبق ، وكانوا نصارى أيضاً فانضموا إليها ، ولعلمهم هم الذين دفعوها إلى ذلك كما دفع نصارى نجران الأسود العنسى . فكانوا يشتغلون في هذه الفتنة من وراء هؤلاء الرجعيين ، لتسكون حركتهم في الظاهر عربية خالصة لاتأثير لعامل أجنبي ديني أو سياسى فيها ، ومع هذا كله لم يمكن هؤلاء الرجعيين أن يظهروا عداؤهم سافراً للإسلام ذاته ، لأنه كان قد تمكن من نفوس العرب ، ولأن عظمة النبي صلى الله عليه وسلم كانت قد بلغت من نفوسهم ما بلغت ، فلم ينسكروا هؤلاء الرجعيون رسالته ، بل دعوا أنهم بعثوا رسالته ، ولم ينسكروا ما جاء به من أصول الدين وفروعه العامة ، بل حاولوا إحداث بعض تغييرات في جزئياتها كما سبق ، ثم أيدوا حركتهم بأن قريشاً تستخدم الدين في السياسة ، وتريد به الاستئثار بالأرض دون غيرهم من العرب ، ليغروا بهذه السياسة أتباعهم ، ويشيروا للحقد على قريش في قلوبهم ، إلى غير هذا من تمويهاتهم وتبليساتهم .

وقد رأى أبو بكر مارأى من قتلهم جميعاً بلا فرق بين المرتدين ومائى الزكاة ، ووافق على رأيهم المسلمون بالمدينة بعد ما كان من تشاورهم عليه ، وكان هو الرأى الصواب الذى تجب المبادرة به قبل أن تستفحل هذه الحركة الرجعية ، وقبل أن تقضى على من بقى بين هذه القبائل المتمردة

على وفائه للإسلام ، وقد قتلت كثيراً منهم ، وبقي بعضهم يناضل عن دينه إلى أن يأتيه المدد من أبي بكر .

فما إن اتفق رأى المسلمين بالمدينة على ذلك حتى بادروا أبو بكر بإرسال هذا المدد ، وعلى رأسه أبطال الإسلام من أمثال خالد بن الوليد وغيره ، وإذا كانوا أقل عدداً ممن ساروا إلى قتالهم ، فإن في نفوسهم من قوة العقيدة ما لا يمكن أن يقف أمامه ذلك الشليس والقوية من مسيئة وغيره ، وماهى لإجولات من أنصار الحق حتى قضوا على ذلك الباطل فى مهده ، فقتل من المرتدين وماهى الزكاة من قتل ، وعاد منهم إلى الإسلام من عاد ، فقبلت توبته وحقق دمه ، وقد قتل اثنان من أولئك المتنبئين ، وهما الأسود العنسى ومسيئة الكذاب ، وعاد اثنان منهما إلى الإسلام ، وهما : طليحة بن خويلد الأسدى وسجاح التيممية ، فدل عودهما إلى الإسلام ، أوضح دلالة على أنهما كان على علم بكذبهما فى دعوى النبوة . وعلى أن الأسود العنسى ومسيئة كانا على علم بكذبهما فيها أيضاً . وقد عامل الإسلام من عاد إليه من أولئك المرتدين وماهى الزكاة بسماحته وحسن سياسته ، ولم يؤاخذهم بما أراقوه من الدماء . لأن الواجب فى مثل هذه الفتن أخذ أصحابها بالمساحة ، لتبرأ الجروح ، وتهدأ النفوس ، ويغضى على الماضى بمساويه ليضى وكأ أنه لم يكن ، وينسى الناس أخطاءه ومآسيه . ويعود وإلى مثل ما كانوا عليه من المحبة والألفة .

وفاء الأبناء من الفرس للإسلام :

وإذا لم يكن من شأن هذا الكتاب تفصيل تلك المواقع التى انتهت بنصر المسلمين . فإن مما يدخل فى موضوعه التنويه بحسن بلاء الأبناء

من الفرس في تلك الحركة الرجعية ، وبما كان لهم من قوة وعى ديني جملهم يقفون في صف المسلمين على بعد دارهم بالين ، ولا ينطلى عليهم تمويه الأسود العنسي كما انطلى على غيرهم من خلاص العرب . ولا غرو فقد كان أولئك المرتدون هدوا لا يفقهون شيئاً ولا يدركون نبل الدعوة الإسلامية كما يدركها الأبناء من الفرس ، لأنهم كانوا من أمة لها حضارة وآداب ، والإسلام دين حضارة وأدب ، فلم يرضهم أن ينصروا عليه البداوة وأهل البداوة ، وقد لقوا في ذلك ما لقوا من الأسود العنسي ، حتى تمكنوا أخيراً من قتله غيلة بوساطة زوجة له فارسية سلبها منهم ، وكانت قتلته أشد هذه الفتن .

فإنه لما قام بقتلته وانضم إلى أهل نجران على ما سبق ، قصد بهم إلى صنعاء وعليها شهر بن باذان من الأبناء ، فعصى عليه وقاتله ولم ينطل عليه تمويهه ، كما انطلى على عامة أهل اليمن ، وقد هز عليهم أن يكون لقريش عليهم سيادة بالإسلام ، مع أنهم كانوا سادة العرب وملوكهم في الجاهلية ، فتمكن الأسود بكثرة جموعه من التغلب على شهر بن باذان وقتله ، وكان له زوجة فارسية تسمى آزاد ، فضمها إلى نساءه وهي كارهة له .

ولما استقر له الأمر في اليمن استعمل على جنده قيس بن عبد يغوث ، واتخذ له وزيرين من الأبناء : فيروز ودادويه . وكان فيروز ابن عم آزاد التي اتخذها الأسود زوجة له بعد قتل زوجها ، فكان يكثر من الدخول عليها والخلو بها لأنها ابنة عمه ، فيسدرك الأسود من الغيرة عليها منه ما يدركه ، إلى أن ارتاب بأمرها ، وبأمر فيروز ودادويه ،

بل بأمر الأبناء من الفرس جميعاً ، لأنه أدرك أن قلوبهم تنطوى على المكر به ، ولم يقتصر سوء ظنه وارتياحه على وزيريه الفارسيين ، بل تعداه إلى قائد جنده العربي قيس بن عبيد يغوث ، ثم انقلب سوء الظن منه إلى اتهام صريح لهم بأنهم يأتُمرون عليه ، فأنكروا ذلك وأظهروا له البراءة منه ، وأخذوا يعملون في السر على الانتهاء من أمره .

وقد علم المسلمون في تلك الأثناء سرّاً بذلك ، فسكتوا إلى قيس وفيروز وذاذويه أنهم على استعداد للسير إليهم لمساعدتهم عليه ، فنصحوهم أن يلزموا السكينة والهدوء ، لأنهم كانوا دبروا هم وزوجته الفارسية أن يأخذوه غيلةً ليل ، وكان أن سهلت لهم ذلك فدخلوا عليه وقيلوه وهو نائم ، ولما كان الفجر نادوا بأذان الإسلام ، وألقوا برأسه إلى حرسه فذعروا واضطرب أمرهم ، ولم تمض إلا لحظات حتى استسلموا لقيس وفيروز وذاذويه ومن قام بالأمر معهم من الأبناء وغيرهم .

فلما انتهت فتنة الأسود العنسي بالين أقام أبو بكر فيروز على صنعاء وما حوالها ، لأنها كانت قبله لشهر بن بازان الذي قتلته الأسود ، بل كان الين كله لهؤلاء الأبناء من الفرس ، فلما دخلوا في طاعة الإسلام أقام النبي صلى عليه وسلم بازان على مثل ما كان عليه قبل إسلامه من الإمارة على الين كله ، ولما مات أقام ابنه شهر على صنعاء وحدها ، ووزع ما بقي من إمارات الين على بعض المسلمين من العرب . ففضى أبو بكر في تعيينه لفيروز على صنعاء على هذه السياسة العادلة التي لا تفرق في الدولة بين طوائفها ، ولا تحابي طائفتها العربية على غيرها من الطوائف ، ولا سيما بعد أن أبدى أولئك الأبناء من الإخلاص

للإسلام ما لم يبدعه كثير من العرب الذي ارتدوا بعد إسلامهم .
ولكن قيس بن عبد يغوث لم يرضه أن يتخطاه أبو بكر إلى فيروز ،
ورأى أنه كان أحق بالولاية على صنعاء لأنه عربي وفيروز فارسي ،
ولأن الين في نظره عربي لا يصح أن يتولاه إلا عربي ، وهي نكرة
جاهلية لا يرضاها الإسلام ، لأنه دين الإنسانية كلها لا دين العرب
ولا فضل عنده لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي إلا بالتقوى ،
وبلاد المسلمين جميعاً في نظره وطن لهم جميعاً ، ولا يصح أن يكون
للتعصبات الوطنية والجنسية أثر في التفرقة بين أبنائها ، بل لا يصح أن
يكون للتعصبات الدينية أثر في التفرقة بين أهل الأديان فيها ، وهي
سياسة جديدة أتى بها الإسلام في تلك العصور المظلمة ، فلا يفقهها مثل
قيس بن عبد يغوث وأشباهه من متنتطة العرب .

فرأى قيس بن عبد يغوث أن يثني عرب الين على الأبناء من
الفرس ، وأخذ يكتب إلى بعض رؤسائهم في السر : إن الأبناء نزاع
في بلادكم ، وتقلد فيكم ، وإن تتركوهم لن يزالوا عليكم ، وقد أرى
من الرأي أن أقتل رؤوسهم ، وأن أخرجهم من بلادنا فتهبرأوا .
ولا شك أن قيساً يشير بهذا فتنة عمياء في الين أقبح من فتنة الأسود
العنسي ، لأن الأسود كان يقوم بحركة دينية ليس فيها تعصب جنسي ،
حتى إنه جعل له وزيرين من الأبناء — فيروز ودازويه — كما سبق ،
أما قيس فيقوم بهذا التعصب الجنسي الممقوت ، وينسى أن الين صار
بعد الإسلام جزءاً من دولة إسلامية كبيرة تجمع بلاد العرب كلها ، وأن
فيروز الذي ولّاه أبو بكر على صنعاء ليس إلا والياً من ولائها الذين

يبلغون العشرات ، وقد انقطعت صلة هؤلاء الأبناء بالدولة الفارسية ، وصاروا بعد أن عاشروا العرب وصاهروهم جزءاً من الأمة العربية ، ثم أخلصوا للإسلام أكثر منه ومن غيره من العرب الذين لم يفقهوا رسالته الإنسانية ، فأثروا عليها رجعتهم البغيضة ، وعملوا على إعادة العرب إلى ظلام الجاهلية .

فلم يستجب إليه العقلاء من أهل اليمن ، وكتب إليه بعضهم : لسنا من هذا في شيء ، أنت صاحبهم ، وهم أصحابك — يعنون الأبناء — وإنما استجاب إليه الرعاع الذين أفسدت فتنة الأسود العنسي نفوسهم ، وكان بعضهم لا يزال ماضياً في رذته وعصيانته ، واجتمع رأيه ورأيهم في السر على أن يقصدوا صنعاء ، فيأخذوا أهلها في غفلة ، فلما دنوا منها اجتمع أهلها يتشاورون فيما يصنعون معهم ، وأسرع قيس إلى فيروز ودازويه يستشيرهما أيضاً وهو يخفي ما في نفسه ليخدعهما ، ثم دعاهما وجشنش من زعماء الأبناء إلى طعام الغداء ، فإذا اجتمعوا إليه أخذهم غيلة . فأتى إليه دازويه قبل فيروز وجشنش فعاجله قيس حين دخل إليه فقتله ، ثم جاء بعده فيروز فسمع الهمس بما جرى لدازويه ، ففهر مسرعاً وأخذ معه جشنش ، فركضا بفروسيهما يطلبان جبل خولان حيث أخوال فيروز من عرب اليمن .

نحات صنعاء وما حوالها لقيس ومن انضم إليه من رعاع الناس . وأخذ بنفذ سياسته الظالمة في الأبناء ، فأمر بترحيلهم إلى بلاد فارس حتى لا يبقى أحد منهم باليمن ، إلا قايلاً منهم انضم إليه ولم يظهر الميل إلى فيروز . ولكن فيروز كان قد تمكن من جمع القبائل التي بقيت .

على إسلامها ليحارب قيساً بها ، فخرج بهم قاصداً إلى صنعاء فاستولى عليها ، ورد إخوانه من الأبناء الذين نفاهم قيس ، وقد بعث إليه أبو بكر جيشاً ليساعده على إقرار الأمن في ولايته ، ويحمي هؤلاء الأبناء من أولئك العرب الذين يتعصبون عليهم لأنهم من غير جنسهم ويحقدون عليهم ثباتهم على الإسلام ، وعدم انضمامهم لأولئك المرتدين ، وقد دلوا بهذا على قوة الوهي الديني فيهم ، وكانوا بهذا الطليعة الأولى لمن دانوا من غير العرب بالإسلام عن حسن فهم له ، وعن تقدير لسمو رسالته ونبل مقصده .

السياسة الخارجية في خلافة أبي بكر

١ - مطامع الفرس والروم في العرب

الحروب الاستعمارية بين الفرس والروم :

ظهر الإسلام والعالم يقنازعه دولتان استعماريتان كبيرتان : دولة الفرس بالشرق ودولة الروم بالغرب ، ويظهر من هذا أن النزاع على الاستعمار قديم بين الغرب والشرق ، ولم يكن لهذا النزاع على الاستعمار مقصد إلا استعباد الأمم الضعيفة ، وإلا الاستيلاء على بلادها للاستثمار بخيراتها ، لأن سياسته كانت قائمة على ما تقوم عليه من إنكار حق الضعيف ، ومن إعلاء سلطان القوة على سلطان الحق ، فكانت الأمم القوية تنظر إلى الأمم الضعيفة نظرة ازدراء واحتقار ، بل كانت تنزل بها إلى أدنى مراتب الحيوان الأعجم ، وترى أنها لا حق لها في البقاء بأرضها ، ولا في انتمتع بخيرات بلادها .

مطامعهما في العرب :

وكانت الأمة العربية من الأمم الضعيفة المتخلفة في ميدان التقدم على ذلك العهد ، مع أنها كان لها ماضٍ مجيد في التقدم ، وكانت لها دول قديمة قامت في اليمن والشام والعراق ضربت في الحضارة بقسط وافر ،

فلما ذهب دوطا القديمة ذهب عمراتها معها ، وغلبت عليها حالة البدوة بعد ذهاب هذا العمران ، فالتصمت إلى قبائل بدوية متنقلة لا تستقر في مكان ، وتتنازع على أمكنة الخصب القليلة التي تظهر هنا وهناك بعد نزول المطر فزادها هذا التفرق والتنازع ضعفاً على ضعف ، وأطمع فيها جيرانها من الفرس والروم ، كل منهما يريد أن تكون له ، ليستعين بهما في حروبه على الآخر ، وكان للفرس نفوذ قوى في بلاد العراق واليمن ، وكان للروم نفوذ قوى في الشام وما جاوره من بلاد العرب ، وكانوا يقيمون دولا عربية تابعة لهم ، ليستغلوا بها العرب الذين يقيمونها عليهم ، ويستغلوا بها من يدخل في نطاقها أو يتشيع لها منهم ، كدولة المناذرة التي أقامها الفرس في العراق ، وكدولة الغساسنة التي أقامها الروم في الشام .

فوقعت البلاد العربية كلها في هذا النفوذ الأجنبي قبيل الإسلام ، وكانت باليمن دولة الحميريين ذات الماضي المجيد ، فلم تزل بها هذه الدسائس الأجنبية حتى أضعفتها ، ثم سلاط الروم عليها الحبشة فأسقطتها وحكمت اليمن نحو سبعين سنة ، ثم سلطوها على الاستيلاء على مكة التي كان لها مركزها الديني والتجاري ، وكانت تتوسط طريق التجارة بين اليمن والشام ، لتتصل الحبشة بحلفائها من الروم برآ . ويسهل عليها إمدادها في حروبها مع العرب ، فكانت وقعة الفيل التي انتهت بكارثة إلهية هلى جيش الحبشة .

فأطمع هذا فيها سيف بن زى يزن الحميري ، وأخذ يعمل على استرداد ملك آبائه ، واستعان بكسرى ملك الفرس ، لما يعمله من

عداوته للروم ومن يدور في فلكهم السياسى ، ونسى أن للفرس مطامع في بلاد العرب أيضاً ، وأن ما يعمل به من هذا إنما يخالف نص الدين من قبضة الحبشة ليوقلعه في قبضة الفرس ، وقد حصل هذا فعلاً ، فإنه لم يكدر يسترد الدين بمساعدتهم حتى وقع في نفوذهم ، فأقاموه ملكاً تابعاً لهم على الدين ، ولم يقيموا ملكاً بعده من آل حمير ، بل أقاموا عليه ولاية من الفرس .

موقف الإسلام من مظالمهما وسياستهما العدوانية :

ولم يرض الاسلام هذا الموقف الذليل من سيف بن ذى يزن وأمثاله من أذئاب الاستعمار الفارسى أو الرومى في بلاد العرب ، ولم يرض للعرب أن يكون بعضهم أذناً لادولة الفرس ، وبعضهم أذناً لادولة الروم ، وهو يعدلهم ليكونوا نواة لأمة جديدة تنهض بسياسة جديدة في العالم ، لا تقوم على أساس السياسة الرجعية لدولتى الفرس والروم ، وهى سياسة استبدادية يشقى بها كل من الشعب الفارسى والرومى قبل الشعوب الضعيفة التى ابتليت باستعمارهما ، لأنها تقوم على أساس التفرقة العنصرية بين الشعوب الحاكمة والشعوب المحكومة ، وعلى أساس التفرقة بين طبقة الأغنياء وطبقة الفقراء في كل شعب ، وهذه السياسة الاستبدادية تضيق بكل حرية للشعوب والافراد ، من حرية دينية إلى حرية سياسية إلى غيرهما من أنواع الحرية .

والسياسة الإسلامية تقوم على أساس جديد يخالف هذا كله ، لأنها تقوم على أساس التسوية العنصرية بين كل الشعوب . وعلى أساس التسوية

بين كل الأفراد ، كما قال تعالى في الآية — ١٣ — من سورة الحجرات (يأيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير) وكما قال النبي صلى الله عليه وسلم في خطبة له : أيها الناس ، إن الله قد أذهب عنكم عبسية الجاهلية وتعاضلها بآبائها^(١) فالناس رجлан : يرتقى كريم على الله ، وفاجر شقي هين على الله ، والناس بنو آدم ، وخلق الله آدم من تراب ، قال الله تعالى (إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) الآية ، وهو يريد بهذه السياسة الجديدة لإظهار أمة مثالية جديدة بين أمم الأرض، تكون خير أمة ظهرت بينها منذ خلق الله العالم، كما قال تعالى في الآية — ١١٠ — من سورة آل عمران (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) وهو في هذا لم يجعلها خير أمة بعصرها كما هو أساس التفاضل بين الأمم في السياسة العنصرية الرجعية ، وهي السياسة الحديثة لأمم أوروبا وأمريكا في عصرنا ، وإنما جعلها خير أمة باستقامتها في أعمالها ، فإذا لم تستقم فيها لم تكن خير أمة ، ولو بقي لها شكل الأمة الإسلامية ، ولا شك أن هذه الأمة المثالية التي يريد بها الإسلام لا يمكن أن تكون ذيلًا في سياستها الجديدة للسياسة الرجعية البغيضة التي تسير عليها دولتا الفرس والروم .

فكان من النبي صلى الله عليه وسلم حين كتب إلى كسرى ملك الفرس وإلى قيصر ملك الروم يبلغهما دعوته أن وقف منهما في كرامة موقف

(١) العيبة : التعاضل والتفاخر ، يريد به تعاضل طبقة الأغنياء على الفقراء .

النبي للنبي ، يعرض عليهما دعوته على وفق هذه السياسة الجديدة الكريمة ، فيطلب منهما أن يستجيبا له بالحكمة والموعظة الحسنة ، فإن لم يستجيبا له فإنه لا إكراه في الدين . وإنما وظيفته تبليغ رسالته للناس ، فمن عمل صالحاً فلنفسه ، ومن أساء فعليها . ولم يكن في كتابه إليهما ما يشم منه رائحة طمع في ملك ، أو ما يشير بينه وبينهما شيئاً من العداوة . لأن الإسلام يؤثر في سياسته السلم على الحرب ، ولا يبغي منهما إلا أن يعيش الناس في حرية دينية وسياسية ، لأنه في ظل هذه الحرية يمكنه أن يقوم بتبليغ دعوته بالوسائل السلمية ، فلا يعتدى أحد عليهما ، ولا تعتدى على أحد ، ولا نطمح في الشعوب الضعيفة ، ولا يطمع أحد في شعوبها . وإنما هو تعايش سلمي جسيم لا يعتدى فيه شعب على شعب ، ولا يطمع فيه قوى في ضعيف .

مقابلةتهما السياسية الإسلامية السلمية بسياستهما العدوانية :

فكان جواب هذه السياسة السلمية من الإسلام سياسة عدوانية من الدولتين ، ومن أذناهما في الأمة العربية ، ففرق كسرى كتاب الدعوة إليه ، وأمر عامله بإذان على الين أن يقابل هذا السلم بالعدوان على ماسبق وكان حاله في هذا أحسن من حال أذئاب الروم في العرب من أمراء الغساسنة . فإن أمره في إثارة العدوان لم يصل إلى قتل رسول الدعوة الإسلامية إليه . أما هؤلاء الأمراء العرب من الغساسنة فقد جاوز الحد في العدوان ، فقتلوا رسول الدعوة الإسلامية إليهم ، مع أن مثل هذا الرسول لا يباح قتله في جميع الشرائع السماوية والوضعية . وهذا إلى أن

بعضاً من عرب الغساسنة آثر الدخول في الإسلام . فاعتدوا عليه بالقتل أيضاً (١) وانتهكوا بقتلهم له حرمة الحرية الدينية . كما انتهكوا بقتلهم الحامل كتاب الدعوة إليهم حرمة الحرية السياسية .

إصبع الدولتين في حركة الردة :

ذكرت فيما سبق أن حركة الردة حركة رجعية أثارتها يد الرجعية العربية ، ليعود العرب إلى ما كانوا عليه من فوضى الجاهلية ، وأذكر هنا أنه كان مع هذه اليد الرجعية العربية يد أجنبية خفية تعمل معها على إعادة هذه الفوضى ، ليعود العرب أذنا بالها كما كانوا قبل الإسلام ، ولا يعوزني الدليل على وجود هذه اليد الأجنبية التي كانت تسكيد للإسلام في بلاد العرب فقد كانت موجودة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، ولكنها كانت يد يهودية ، لأن اليهود كانوا منتشرين بين العرب في المدينة وما حولها ، وفي غيرها من بلاد العرب ، فكانوا أول من تأثر بظهور الإسلام ، وأول من تنبه إلى أن نقطة العرب به ستقضى على سوء استغلالهم لما كانوا عليه من قبله من الفوضى والجهل ، فانضموا إلى مشركي العرب في محاربتهم له ، وعملوا كل مافي وسعهم لإثارتهم عليه ، وقد جازاهم الإسلام على هذا بإجلاء أكثرهم من بلاد العرب إلى الشام . وهذا شأن كل غريب في وطن يسوء إليه ، ويسوءه أن ينهض أهله ، لأن نهضتهم تقضى على مطامعه فيه .

(١) أنظر شرح المواهب اللدنية ج ٤ ص ٤٢

ودليل على وجود اليد الأجنبية من دولتي الفرس والروم في حركة
الردة أن أصحابها كانوا مجاورين لهم في أطراف بلاد العرب ، وأنهم
لم يدخلوا الإسلام كرهاً ، وإنما دخلوه طواعية واختياراً . فإن آخر
غزوات النبي صلى الله عليه وسلم في بلاد العرب كانت غزوة الفتح
وما أعقبها من غزوة حنين في السنة الثامنة من الهجرة ، وكان العرب
يمنتظرون قريشاً بإسلامهم ، فلما أسلمت بعد فتح مكة تبعوها في الإسلام ،
ودخلوا فيه أفواجا ، كما قال تعالى في سورة النصر (إذا جاء نصر الله
والفتح ، ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا ، فسيح بحمد ربك
رواستغفره إنه كان توابا) .

فحك هؤلاء العرب على إسلامهم نحو سنتين لا يحركون ساكناً ،
بل يرضون بإسلامهم كل الرضا ، إلى أن ظهر بينهم فجأة في أواخر
السنة العاشرة من الهجرة بوادر الفتنة ، وكان هذا في آخر عهد النبي
صلى الله عليه وسلم ، فلا بد أنه كانت هناك يد أجنبية خفية تعمل طوال
السنتين على إثارتهم ، لأنه لا يعقل أن تكون الحركة من أنفسهم بعد
أن كان إسلامهم عن اختيار منهم ، فلا استعمار الأجنبي يترك دائماً
وراءه أذناً له ممن كانوا يلتفون به ، ومن كان يقيمهم أمراء من
العرب ليخضعوهم له ، وهؤلاء الأذئاب لا يمكن أن يسكتوا عن إثارة
الناس على هذا الحكم الجديد الذي قضى على نفوذهم ، وكان قد بقى من
هؤلاء الأذئاب من العرب طوائف يعملون لدولتي الفرس والروم في
العراق والشام ، ولا شك أنهم أدركوا أن هذه النهضة الجديدة لا بد أن

يكون لها أثرها فيمن بقي من العرب خاضعاً لهم ولدولتي الفرس والروم
بوساطتهم ، فلا بد أنهم عملوا في حركة الردة أيضاً .

ولا شك أن هذا هو التفسير المعقول لارتداد قوم دخلوا الإسلام
باختيارهم ، فإذا هم بعد مضي نحو سنتين على إسلامهم يغلب عليهم
عامل السياسة المفرقة على عامل الدين الذي جمعهم ، وإذا هم يطلبون
مقاسمة النبي صلى الله عليه وسلم في الأرض ، فإذا قام أبو بكر بعده
بالخلافة قال قائلهم :

أطعننا رسول الله مذ كان يبيننا فيا العباد الله ما لأبي بكر

مع أنه لا نتيجة لما يريدونه من الفرقة بعد الجماعة إلا القضاء على
أثر الإسلام في تأليف قلوبهم ، ونشر السلام في بلادهم ، وإلا أن
يعودوا إلى مثل ما كانوا عليه قبله من اعتداء بعضهم على بعض ، ومن
الشرك الذي يبيح لهم هذا الاعتداء ، ويزين لهم ما كانوا فيه من
الفوضى على عهده ، ولكنها السياسة الأجنبية التي عملت في الخفاء على
إفسادهم حتى أعمت قلوبهم ، ولأمر ما حاول الفرس في هذه الحركة
إعادة دولة المذاذرة بالحيرة ، فلم يكن إلا لأجل تقوية هذه الحركة .

مقابلة الإسلام العدوان بالعدوان لإقرار السلم :

وما كان للإسلام بعد إظهار الدولتين لسياسة العدوان إلا أن يتأبل
عدوانهم بمثله ، فيسلك سياسة العدوان معهم دفاعاً عن نفسه ، ولاشى-
على الإسلام من مقابلة العدوان بالعدوان ، لأن حق الدفاع عن النفس

من الحقوق التي اتفقت عليها الشرائع السماوية والوضعية ، وإنما لم يتم ذلك على من ابتداء سياسة العدوان ، وأبى إلا أن يعضى في سياسته الاستعمارية التي ترى أن القوة فوق الحق ، وتقسّم الشعوب إلى شعوب قوية من حقها أن تكون حاكمة ، وإلى شعوب ضعيفة يجب أن تكون محكومة ، ويجب أن تتعب ليرتاح الأقوياء ، وأن تشقى ليسعد الحاكمون ، بل يجب أن يبقى القوى قوياً دائماً ، وأن يبقى الضعيف ضعيفاً دائماً ، لأن القوة عندهم من طبيعة الأقوياء ، والضعف من طبيعة الضعفاء ، فلا يصح لهم أن يتطلّعوا إلى ما هو من طبيعة الأقوياء .

وهذه سياسة ظالمة أراد الإسلام أن ينقذ العالم منها بوسائل السلم ، وأن يجعل سلطان الحق فوق سلطان القوة ، لينهض الضعيف من ضعفه ، ويأخذ حقه في الحياة بجانب القوى ، ويكون مساوياً له في الحقوق الإنسانية ، فإذا اعتدى عليه فيما يريد من ذلك فإن من حقه أن يدفع هذا الاعتداء عن نفسه ، وأن يعضى في هذا الدفاع إلى أن يقلم أظفار المعتدى ، وإلى أن يجعله يرضخ للحق الذي يجعل السلطان للقوة عليه ، ويؤمن بأن السلطان للحق لا للقوة ، فلا يعضى في حكم الطغيان ، ولا يستمر في سياسة العدوان ، ولا يجعل الحروب هي الوسيلة لحل مشاكل العالم ، لأن كل ما يحل من المشاكل بالحروب يمكن أن يحل بالسلم ، إذا خلصت النيات ، وتضافت النفوس ، وأورث الإنصاف ، وجعل السلطان للحق ، ولم يجعل السلطان للقوة .

ولا يريد الإسلام من هذه الحرب الدفاعية غاية دينية من حمل الناس عليه كرهاً ، لأنه لا يصح لإسلام من يدخل فيه إلا إذا كان عن

حلوانية واختيار وإنما يريد منها غاية سياسية فبيلة هي لإقرار السلم
 في العالم ، وجعل العلاقة بين دوله وشعوبه علاقة سلم لا حرب ، فإذا
 خضع لهذا من اعتدى عليه كيف عن حربه ، وإذا لم يخضع وركب
 رأسه إلى أن قضت عليه الحرب كدولة الفرس فهو الجاني على نفسه ،
 وإذا لم يخضع وجعلها عداوة دائمة للإسلام كدولة الروم فإن ما ترتب
 عليها من حروب متصلة إلى عصرنا يحمل تبعاتها وحده ، لأنه هو الذي
 أثر سياسة العدوان على السلم .

٢ - الحرب بين المسلمين والفرس

احتقار الفرس للعرب قبل الإسلام :

يجب أن نعرف نظرة الفرس إلى العرب قبل الإسلام ، لنعرف من كان المتعجى من الشعبين على الآخر ، ونعرف أن هذا التعجى هو الذى أدى أخيراً بعد ظهور الإسلام إلى قيام الحرب بين المسلمين والفرس ، وإذا أردنا أن نعرف هذا وجدنا فيما دار بين كسرى أبرويز والنعمان بن المنذر فى أمر الشعبين ما يوصلنا إلى معرفته .

وكان النعمان بن المنذر أقى كسرى وعنده وفود الروم والهند والصين ، فذكروا من فضل ملوكهم وبلادهم ما ذكروا . فافتخر النعمان بالعرب وفضلهم على جميع الأمم ، لا يستثنى الفرس ولا غيرهم ، مع أن دولته بالعراق كانت تابعة لهم ، ولكن النعمان كان ملكاً عظيم القدر ، وكان معتزاً بنفسه وعرويته وإن كان تابعاً فى ملكه للفرس .

فلما سمع كسرى هذا منه أخذته عزة الملك وقال :

« يا نعمان ، لقد فكرت فى أمر العرب وغيرهم من الأمم ، ونظرت فى حال من يقدم على من الأمم ، فوجدت الروم لها حظ فى اجتماع ألفتها ، وعظم سلطانها ، وكثرة مدائنها ، ووثيق بنيانها ، وأن لها ديناً يبين حلالها وحرامها ، ويرد سفيتها ، ويقمى جاهلها . ورأيت الهند نحواً من

ذلك في حكمتها وطيبها ، مع كثرة أنهار بلادها وثمارها ، وعجيب
صناعاتها ، وطيب أشجارها ، ودقيق حسابها ، وكثرة عددها . وكذلك
الهنين في اجتماعها ، وكثرة صناعات أيديها ، وفروستها وهمتها في آلة
الحرب ، وصناعة الحديد ، وأن لها ملكا يجمعها ، والترك والخزر على
ما بهم من سوء الحال في المعاش ، وقلة الريف والثمار والخصور ،
وما هورأس عمارة الدنيا من المساكن والملابس ، لهم ملوك تضم
قواصيمهم ، وتدبر أمورهم ، ولم أر للعرب شيئاً من خصال الخير في
أمر دين ولا دنيا ، ولا حزم ولا قوة ، وما يدل على مهارتها وذلتها
وصغر همتها محلتهم التي هم بها مع الوحوش النافرة ، والطير الحائرة ،
يقتلون أولادهم من الفاقة ، ويأكل بعضهم بعضاً من الحاجة ، قد
خرجوا من مطاعم الدنيا وملابسها ومشاربها ولطوها ولذتها ، فأفضل
طعام ظفر به ناعمهم لحوم الإبل التي يعافها كثير من السباع ، لثقلها
وسوء طعمها وخوف دائها ، وإن قرى أحدهم ضيفاً عدها مكرمة ،
وإن أطعم أكلة عدها غنيمة ، تنطق بذلك أشعارهم ، وتفتخر بذلك
رجالهم ، ما خلا هذه النخوية — قبيلة النعمان — التي أسس
جدي اجتماعها ، وشهد ملكتها ، ومنعها من عدوها ، فجري لها ذلك
إلى يومنا هذا ، وإن لها مع ذلك آثاراً وقرى وحصوناً وأموراً تشبه
بعض أمور الناس ، ثم لا أراكم تستكثرون على ما بكم من الذلة والقلة
والفاقة والبؤس حتى تفتخروا وتريدوا أن تنزلوا فوق مراتب الناس .

فقام النعمان فأزال ما بنفس كسرى ، وأظهر له أنه لا يقصد أمته
لأنها لا تنازع في الفضل . لما أكرمها الله به من ولاية آبائه وولايته ،

ولكنه يقصد غيرها من الأمم ، فرضى كسرى عنه ، وهذا يبين أن
الفرس كانوا يضعون العرب في أدنى مراتب الأمم ، حتى إنهم كانوا إذا
أرادوا تشبيههم شبهوهم بالكلاب .

قضاء الفرس على المناذرة وأثره في قتالهم لقبائل بكر :

ولكن كسرى لم يرض عن النعمان بن المنذر إلا في الظاهر ، لأنه
رأى فيه ملكاً طامحاً معتزاً بعرويته ، ورأى شعراء العرب وغيرهم
يشيدون بذكوره ، وينوّهون بملكه ، فلم يلبث أن عزله وولى مكانه
إياس بن قبيصة الطائي ، ثم دعاه إلى المدائن فلما ذهب إليه أمر بقتله .
وقضى بهذا على دولة المناذرة في العراق ، ثم ولى بعد إياس بن قبيصة
داذويه الفارسي ، فلم يبق للعرب شأن في العراق كما كان على عهد المناذرة
مع أنه وطن عربي كان جبهة أهله من العرب ، فصاروا فيه يعملون
لدهاقين الفرس الإقطاعيين ، ولا ينالهم من خيراته ما يكفي لقوتهم
وكسوتهم ، إلى ما كان ينالهم من الظلم والقهر في فلاحه هذه الأرض .

وكان النعمان بن المنذر قد أودع أمواله وحريمه عند هانيء بن قبيصة
الشيباني قبل أن يذهب إلى كسرى ، فطلبها كسرى من هانيء بعد قتله
للنعمان فأبى أن يعطيها له ، لأنها أمانة عنده وحريمه أولى بها ، ولأنه
عربي لا ترضى كرامته أن يسلم حريماً عربياً كان له ملك العراق إلى
من يسترقه ويستنله ، فأرسل إليه جيشاً من الفرس والعرب الواقعين
في حكمهم ، وكان يوم ذي قار (١) الذي انتصر فيه العرب على الفرس

(١) موضع بين الكوفة وواسط .

لأن فريقاً من العرب الذين كانوا مع الفرس عرضوا سرّاً على بني شيبان أن ينهزموا أثناء القتال ليوقعوا الاضطراب في صفوف الفرس ، فلما انهزموا كما وعدوا انهزم الفرس معهم ، واتبعتهم قبائل شيبان وبكر تقتل فيهم ولا تلتفت إلى سلب وغنيمة ، وكان لا تتصارهم عليهم رنة فرح عند العرب ، وقد قال فيها الشعراء فأكثرُوا ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد بعث ، فلما بلغه خبرها قال « هذا أول يوم انتصفت فيه العرب من العجم ، وبني نصرُوا ، لأنه بعث عام ذي قار ، وهذا الحديث على قصره يدل على ما كان من قديم تجسّى الفرس على العرب ، وعلى أن العرب لم ينتصروا منهم إلا في هذا العام ، وإذا اقترن الشيء بالشئ صح جعل أحدهما من آثار الآخر ، فكان هذا من بشائر بعثه في العرب .

انصال القتال بين الفريقين إلى حركة الردة :

وقد تتابعت الحروب بين الفرس وقبائل بكر بعد ظهور الإسلام في الأقطار العربية التي كانت خاضعة لحكمهم ، من عمان والبحرين والقطيف وهجر وغيرها ، فلم يزل أذئابهم بها يعملون على إثارتها على المسلمين حتى أثاروها عليهم ، وأعادوا حكمها للفرس والمواليين لهم من العرب ، فقامت قبائل بكر تقاتل الفرس كما قاتلتهم حين قضوا على دولة المناذرة بالعراق ، وكان المثنى بن حارثة الشيباني يتولى قيادتهم ، وقد سار بهم شمالاً في البحرين حتى استولى على القطيف وهجر ، وبلغ مصب دجلة والفرات ، فانتزع هذه البلاد من الفرس وعمالهم ممن عاونوا المرتدين فيها ، وكان يعمل فيها أيضاً العلاء بن الحضرمي من قبل أبي

بكر على رأس جيش من أهل المدينة ، فتعاونوا على القضاء على فتنة الردة بها ، وقد سار المثنى بعد هذا مساحلا الخليج الفارسي حتى نزل في قبائل العرب الذين يقيمون فيما بين نهر دجلة والفرات ، فانضموا إليه . وعقدوا عهداً بينهم .

مساعدة أبي بكر لهم في تحرير العراق من الفرس :

فلما بلغت أخبار المثنى أبا بكر سأل عنه : من هو ؟ وإلى أي قبيلة ينسب ؟ فقيل له : لأنه من البحرين من بني بكر بن وائل . وقال قيس . ابن عاصم المنقري عنه : هذا رجل غير خامل الذكر ، ولا مجهول النسب . ولا ذليل الهاد ، هذا المثنى بن حارثة الشيباني .

وقد اختلفت الروايات فيما فعله أبو بكر لمساعدة المثنى فيما أراده من تحرير العراق من حكم الفرس . فقيل إن المثنى جاء إليه وقال له : أمّرتني على من قبلي من قومي أقاتل من يليني من أهل فارس ، وأكفك نأحيتي .

فجمع أبو بكر أصحابه يستشيرهم فيما طلبه المثنى منه ، واتفقوا على تأميره كما طلب ، فأمره وطلب منه أن يمضي فيما أراد ، ووعده بأن يرسل إليه مدداً يساعده في تحرير العراق بعد الانتهاء من حروب الردة .

وقيل : إن المثنى لم يحج إلى أبي بكر بالمدينة ، بل مضى بجيشه من قبائل بكر فيما بين النهرين كما سبق ، حتى التقى بجيش من الفرس على رأسه هرثم من قوادهم ، فسكنت بينهما حروب وصل خبرها إلى أبي بكر ،

فرأى أن يمدّه بجيش يساعده في هذه الحروب ، لأنه لا يقوى وحده على الوقوف أمام جيوش الفرس .

الاستيلاء على الحيرة وتحرير العراق :

فأمدّه أبو بكر بجيش على رأسه خالد بن الوليد بطل حروب الردة لأنه أظهر فيها من البراعة والقتال ما قضى عليها في قليل من الزمان ، وكان لا يزال باليامة بعد القضاء على حركة الردة فيها ، وكانت جنوده قد قل عددهم بمن قتل منهم ، وبمن عاد منهم مسرّحاً إلى قومه بعد الانتهاء من قتال المرتدين ، فطلب إلى أبي بكر أن يمدّه فأمدّه بالفتح ابن عمرو التيمي ، وقال لمن يحب أن يمدّه به وحده : لا يهزم جيش فيهم مثل هذا . ثم كتب إلى خالد حين بعثه إليه : استنفر من قاتل أهل الردة ، ومن ثبت على الإسلام بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا تستفتح بمسكاره ، ولا يكن معك أحد ممن ارتد حتى يرى الخليفة رأيّه فيه .

ثم أمر عياض بن غنم أن يسير بجيش إلى دومة الجندل ، لينخضع من تمرد من أهلها ، ثم يسير منها شرقاً إلى الحيرة عاصمة العراق وقاعدة المناذرة ، فإن بلغها قبل خالد فالأمر فيها له ، وخالد فيها من قواده ، وإن سبقه خالد إليها فالأمر والقيادة لخالد ، وعياض من قواده .

وكان أمر أبي بكر إلى خالد أن يبدأ بالابلية من العراق على الخليج الفارسي ، وكانت الثغر التجاري الذي تسير التجارة منه وإليه بين العراق والهند وغيرهما من الأقطار . فسار خالد كما أمره أبو بكر إلى العراق ،

ولما بلغ حدوده وجد المثنى بن حارثة وجيشه ينتظرونه ، فقسم الجند ثلاث فرق ووجه كل واحدة منها في طريق على أن يلتقوا جميعاً بالحفير (١) وجعل المثنى على رأس الفرقة الأولى ، وعدى بن حاتم الطائي على رأس الثانية ، وسار هو بعدهما في المؤخرة .

وقد كتب خالد إلى مهران قائد جيش الفرس بالعراق قبل أن يسير ، إلى قتاله الكتاب الآتي :

« أما بعد : فأسلم تسلم أو اعتقد لنفسك وقومك الذمة ، وأقر بالجزية . وإلا فلا تلومن إلا نفسك ، فقد جشتك بقوم يحبون الموت كما تحبون الحياة » .

فهو أولاً يعرض الإسلام عليه وعلى قومه من معه من الفرس بالعراق لأنهم لا يريدون قتالاً ولا فتح بلاد ، وإنما يريدون تبليغ دعوة الإسلام التي أمرهم الله بتبليغها للأمم ، فإن أسلموا فلا قتال وإنما هم إخوان المسلمين لهم في هذا الجزء من الوطن العربي ما لأهلهم ، وعليهم فيه ما عليهم لا يفرق بينهم فيه ما بينهم من اختلاف الجنس ، لأن المسلمين جميعاً إخوة في الدين والوطن .

وهو ثانياً يعرض الصلح عليه إذا لم يسلموا ، لأنه لا يريد القتال أيضاً ، ولأن ما عرضه عليه من الإسلام عرض اختياري لا إكراه فيه فإذا رضى بالصلح فلهم أيضاً حق الإقامة بهذا الجزء من الوطن العربي على أن يدفعوا ضريبة من المال تسمى جزية ، لأنها تجزى عنهم في حقوق هذا الوطن عليهم .

(١) الحفير : موضع قريب من البصرة .

وهو ثالثاً يعرف القوة المعنوية لمن يقا تلهم من الفرس إذا أبوا القتال ، ويعرف القوة المعنوية في جيشه كما يعرفها في الفرس ، وهذه ميزة القائد الخبير الذي يعرف من أين يوتى النصر ، لأنه يعتمد على القوة المعنوية في الجيش أكثر مما يعتمد على غيرها ، وقد دل على هذا بأوجز عبارة في كتابه - فقد جئتكم يقوم محبوب الموت كما تحبون الحياة - لجيشه لا يخاف الموت في القتال لأنه سبيل الشهادة عنه ، وجيش هرمن يحب الحياة ويكره القتال حباً فيها ، وهذا إلى أنه يقاتل في سبيل حكم يستأثر دونه بخيرات وطنه ، فلا يرى فائدة تعود عليه من قتاله في سبيله ، ولا يرى معنى لبذل نفسه في قتال يكره عليه ، ولا يسير إليه بدافع ديني أو وطني من نفسه ، وقد زعزت دعوة الإسلام إلى السلام بين الشعوب وإنكار حكم الطغيان ثقته بحكمه ، وثقته بدينه ، وثقته بوطنه ، وقد لفتت نهضته بالعرب في ذلك الزمن القليل الشعوب الأخرى إليه ، وأوجد في نفوس أفرادها من الزعزعة في مقدساتها ما أوجد .

فلما قرأ هرمن كتاب خالد أبي إلا القتال ، وكتب إلى كسرى أردشير يعليه بأمره ، ثم أسرع بجيشه إلى الحفير حين علم أن خالداً أمر أصحابه بالسير إليه لينزل على مائه قبله ، فلما وصل خالد إليه ووجده قد نزل على الماء قال لأصحابه : ألا انزلوا وحطوا أنفالكم وجالدوهم على الماء ، فلعمرى ليصيرن الماء لأصبر الفريقين ، وأكرم الجندين .

فتقابل الجيشان على الحفير ، وكان على ميمنة جيش هرمن وعلى ميسرته أميران من بيت كسرى ، مما يدل على مقدار اهتمامهم بهذه المعركة ، وكان هرمن يعرف أن بطولة خالد قد بلغت حداً يرهب النفوس ، وأن

صليت شجاعته هو الذى يرفع من قوة جيشه ، ويضعف من نفوس أعدائه . فأراد أن يدبر حيلة يأخذه بها قبل أن يبدأ القتال بين الجيشين ، فنادى : أين خالد ؟ يدعو إليه ليعارزه ، وقد أعد له جماعة من فرسانه إذا رأوه أن ينقضوا عليه ويقتلوه ، فبرز إليه خالد ونزل عن جواده ومشى إليه ، فلما التقيا اختلفا ضربتين ، وهما برز الجماعة الذين أعدهم هرمز لقتل خالد واستخلاص هرمز منه ، فلم يملهم القمعاع ابن عمرو أن حمل عليهم ومنعهم من الوصول إلى خالد . وكان قد قبض على ناصية هرمز فلم يزل به حتى قضى عليه ، فلما رأى جنده ذلك خارت قواهم وانهمزوا أمام المسلمين ، وكانت هذه أولى الهزائم التى توالى على الفرس فى العراق ، حتى انتهت باستيلاء خالد على الحيرة عاصمة المناذرة ، وكانت أكبر مدينة عراقية فى ذلك الوقت ، وحتى تم تحرير العراق من حكم الفرس .

ولا يهمننا تفصيل هذه الوقائع التى تم بها تحرير العراق من حكم الفرس ، وإنما يهمننا أن خالد لم يرغب عنه مقصدهم النبيل من هذا القتال إذ لم يكن مقصدهم إكراه الناس به على الإسلام ، لأنه أنبل من أن يسعى بهذه الوسيلة إلى قلوب الناس ، إذا كان من الممكن أن يسعى إلى قلوبهم بها . وإنما كان مقصدهم نشر العدل بين الناس على اختلاف أجناسهم وأديانهم ، وإنصاف الطبقة العاملة فى الأرض من طبقة الإقطاعيين الذين أرهقوها بظلمهم ، فلم يتعرض بسوء لهذه الطبقة من العرب الذين كانوا يعملون فى الأرض لدهاقين الفرس ، فأقرهم على

الأرض التي يعملون بها ، واكتفى بأخذ الجزية اللازمة للقيام بالمصالح العامة في وطنهم . وهي تؤخذ كما تؤخذ الزكاة من المسلمين لهذا الغرض وليس فيها ولا في الزكاة إرهاب مثل الإرهاب الذي كان يأخذ بخنائهم . ولهذا لم يلبثوا حين رأوا هذا العدل أن دخلوا في الإسلام طوعاً ، حتى صار هو الدين الظاهر على غيره من الأديان في هذا الجزء من الوطن العربي .

كل هذا فعله خالد في سنة وعياض بن غنم لا يزال واقفاً أمام دومة الجندل يحاصرها وهي مستعصية عليه . فلما انتهى خالد من تحرير العراق كتب أبو بكر إلى عياض أن يستعين بخالد . فأرسل إليه كتاباً بذلك ، فما إن قرأ كتابه حتى كتب إليه : إياك أريد :

لثبت قليلاً تأتلك الحلائب يحملن آسداً عليها القاشب (٢) .
كتائب تلبها كتائب

ثم خرج في جنده مسرعاً إلى دومة الجندل حتى وصل إليها ، وجعلها بين عسكره وعسكر عياض ، ولم تلبث إلا قليلاً حتى استسلمت لخالد .

رد أي في دوافع المسلمين إلى حرب الفرس :

كانت حرب المسلمين للفرس في العراق على ما ذكرناه حرب تحرير لجزء من الوطن العربي ، وتحرير لأهله من العرب الذين يرهقهم إقطاعهم الفرس في فلاحه الأرض ، وكانت رداً على حرب شنها الفرس على العرب من قبائل بكر حين غضبوا لقضائهم على دولة المناذرة بالعراق ، وإقامة

(١) القاشب : السيف الثقيل المجلو .

ولادة عليها من الفرس ، وعلى مساعدتهم لحركة المرتدين بعيان والبحرين والقطيف وهجر ، وطعمهم في استرداد حكمهم بها بعد أن استجابت للإسلام طوعاً ، وهذا يرفع من شأن هذه الحرب في التاريخ ، لأن شأنها في هذا يكون شأن كل حرب تحريرية فيه .

ونحن لا نسيء الظن بالاستاذ محمد حسين هيكل في كتابه — الصديق أبو بكر — حين نراه ينحرف عن هذا إلى ما علق بذهنه عن غير قصد بما قرأه في كتب المستشرقين في التاريخ الإسلامي ، وهو يتأثر بها أحياناً في كتابته فيه ولا يدرك سوء ما ترمى إليه ، فقد ذكر أن أبا بكر أطمعه في حرب الفرس بالعراق ما كانوا فيه من الاضطراب والضعف ، ومن تنازع الأكاسرة على الملك ، حتى لقد تنازعه في أربع سنين تسعة من أمراتهم كانوا يقتتلون عليه ، فيقتل بعضهم بعضاً ، جبهة حيناً ، وغيلة حيناً آخر ، وهذا إلى أن أبا بكر لم يطمئن لما أحرزته جيوشه من النصر على مرتدى العرب ، لأنه كان أحصف من أن يستنيم إلى هذا النصر ، فينسى به ما تنطوى عليه صدور العرب من حفيظة قد تضطرم فتعيد حركة الردة مرة أخرى ، ولهذا رأى أن يوجه أنظار العرب إلى ما وراء حدود جزيرة العرب ، لتتنبى بالحروب التي تشنها وراء هذه الحدود حفاظاً ، وتنسى بها أحقادها .

وهذا رأى ظاهر الضعف ، ولا أدل على ضعفه من أن أبا بكر فيما سبق نهى خالداً أن يستعين في حربه بالعراق بمن سبقته منه ردة حتى يرى فيه رأيه ، وهؤلاء هم أرباب الحفيظة فيما ذكر الاستاذ هيكل ولو صح رأيه لسكان الأولى بأبي بكر أن يأمر خالداً بأخذهم معه ليشغلهم

بالحرب خارج حدود بلاد العرب عن الفتنة فيها ، ولو صح
أيضاً رأيه لكانت حرباً هجومية لا دفاعية ، والإسلام لا يبيح للمسلمين
الحرب الهجومية ، وقد كان أبو بكر وإخوانه من الخلفاء الراشدين
الآيين يقفون في سياستهم عند حدٍّ ما يأمر به الإسلام وما ينهى عنه ،
والحقيقة أن المصلحة كانت تقضى بالترشُّث في محاربة الفرس بالعراق حتى
تهبأ النفوس في بلاد العرب بعد أن اضطربت بحرب الردة ، وحتى
تستقر الأمور فيها بعد أن صارت إلى ما يشبه فوضىَ الجاهلية ، وإنما
كانت الحرب بالعراق تنمياً للحرب الردة بهذه النواحي القريبة من
الفرس ، لما سبق من بيان لصيغ الفرس وأذنانهم فيها من العرب ،
ومن أنها كانت متصلة بالعراق ، ومن أنها كانت متصلة بحروب اعتدى
الفرس فيها على العرب قبل الإسلام وبعده ، فلم يكن هناك بد من وضع
نهاية لها في العراق أيضاً .

ولهذا اكتفى المسلمون في خلافة أبي بكر بما وصلوا إليه فيما بينهم
وبين الفرس من تحرير العراق ، وأخذوا يعملون على تنظيم الحكم
وإقرار العدل فيه ، فبدأت الحروب فيما بينهما بعض الهدوء ، وإن
كانت حالة الحرب لا تزال قائمة بينهما ، فلم تنته بينهما بصلح يقطع حالة
الحرب ، وقد شغل المسلمون عنهم أيضاً بحرب الروم ، كما شغلوا
عن المسلمين بفتن داخلية قامت بينهم بسبب توالي هذه الهزائم عليهم .

٣ - الحرب بين المسلمين والروم

الاستعمار الرومى :

كان الاستعمار الرومى كالاستعمار الفارسى بلاء على العالم فى ذلك الوقت ، وقد خلفهما الاستعمار الأوروبى فى عصرنا الحديث ، وجعلهما قدوته فى الشر والطمع الذى لا يقف عنده حد ، ويستبيح كل وسيلة أثيمة توصله إلى مقاصده من الاستئثار بالحكم فى الأرض ، لتكون له وحده السيادة على الناس ، ولتكون له وحده عيشة الترف ، فيشقى غيره من الناس ليسعد ، ويتمتع غيره من الناس ليرتاح ، والاستعمار الرومى استعمار أوروبى قديم ، وقد أتى بعد الاستعمار اليونانى الأوروبى ، خلفه فيما كان تحت يده من المستعمرات فى آسيا وأفريقية كالشام ومصر ، وكانت له مطامع فى بلاد العرب حملته على تسليط الحبشة على اليمن ، وعلى محاولة الاستيلاء على مكة والحجاز ، لمتصل الاستعمار الحبشى بالاستعمار الرومى فى الشام ، ويتعاوننا معاً على الاستعمار الفارسى الذى يناوئهما فى بلاد العرب وغيرها من البلاد .

فلما نهض العرب بالإسلام ساء الاستعمار الرومى هذا النهوض ، كما ساء الاستعمار الفارسى الذى يناوئه فى بلاد العرب ، وكان ماسبق من أذنا به فى الشام من أمراء غسان الذين نصبتهم حكماً فيه لينضعوا له أبناء

جنسهم من العرب ، ويسوقوهم لمساعدته في حروب لا ناقة لهم فيها ولا جمل ، إذ بدؤوا المسلمين بالعدوان ، وحملوهم على مقابلة العدوان بمثله فاشتبكوا بهم في حروب قبل اشتباكهم بالفرس ، وكان آخرها جيش أسامة بن زيد الذي جهزه النبي صلى الله عليه وسلم للاقتصاص من قتل أبيه في سرية مؤتة (١) وقد مات قبل أن يفارق الجيش المدينة ، فلما استخلف أبو بكر وقامت حركة الردة لم يشأ أن يصرفه عن وجهه ، تنفيذاً لما أَراده صلى الله عليه وسلم قبل موته ، فلما قضى أسامة ما أَراده بجيشه رجع إلى المدينة به ، وكان المسلمون قد اشتغلوا بحروب الردة فانصرفوا عن حروب الروم ، وآثروا عليها إخضاع العرب الذين يريدون القضاء على رسالتهم الجديدة في هقر دارهم .

وكان ما كان من نجاح المسلمين في حروب الردة ، وكان ما كان من تحريرهم للعراق من الاستعمار الفارسي ، وكان الروم وأذناهم من العرب بالشام يقفون متفرجين على هذا الصراع بين المسلمين والفرس ، وقد نسوا عداؤهم القديم للفرس بعدائهم الجديد للمسلمين ، إلى أن وصل المسلمون في تحرير العراق إلى الفراض ، وهي تخوم العراق والشام ، فأقام خالد بن الوليد وجيشه بها نحو شهر ، ولم يكن بينه وبين جيوش الروم التي تجمعت له إلا مجرى نهر الفرات ، وكان الحقد يأكل قلوبهم لما حازه من النصر ، فانضموا إلى من كان يحاربه من قلوب الفرس ، ونسوا عداؤهم القديم لهم ، وساروا معاً إلى قتال خالد بالفراض ، فنصره الله

(١) قرية قريبة من السرك وهي مشارف الشام .

تعالى عليهم ، وكان الروم هم البادئين بقتاله على عادتهم ، فليأت دورهم بالشام بعد العراق لتحريره منهم أيضاً .

تحرير الشام من الروم :

لما عقد أبو بكر الألوية لقتال أهل الردة عقد لخالد بن سعيد بن العاص لواء لقتال من ارتد من العرب في الشمال إلى تخوم الشام ، ونهاه أن يبدأ الروم في الشام بقتال إلا أن يبدؤوه به ، فلم يلق كبير عناء في القضاء على حركة الردة في هذه النواحي ، وقد سار بجيشه حتى نزل بتياء على تخوم الشام ، فأمره أبو بكر ألاَّ يبرحها ، وأن يدعو القبائل التي حولها إلى الانضمام إليه إلا من ارتد منهم ، وألاَّ يقاتل إلا من قاتله حتى يأتبه أمره .

وقد سبق ما كان من بدء الروم بقتال خالد بن الوليد بالفراض وهزيمته لهم ، فرأى أبو بكر أنه قد آن له بعد هذا أن يعمل على تحرير الشام من استعمارهم ، ولا سيما أن خالد بن سعيد أرسل إليه أن الروم جمعوا جموعاً عظيمة لقتاله ، وطلب منه أن يأذن له في قتالهم ، فكتب إليه أبو بكر : أقدم ولا تهجم ، واستنصر الله . فأقدم خالد بن سعيد على قتالهم ، وأسرع بكل جيشه فتخطى الحدود إليهم ، وكان أكثرهم من أذنا بهم من العرب ، لأنهم يقدمونهم في القتال على أبناء جنسهم ، كما هي عادة المستعمرين قديماً وحديثاً ، فما إن رأوا خالد بن سعيد مسرعاً إليهم حتى تفرقوا منهزمين . فكتب إلى أبو بكر بانهمزاهم ، فكتب إليه : تقدم ولا تهجم حتى لا تؤتي من خلفك .

فتقدم خالد بن سعيد حتى بلغ القسطل في طريق البحر الميت ، وهزم جيشاً للروم على شاطئه الشرقي ، ثم سار حتى التقى بمجموع كثيرة من الروم تزيد

على جيشه أضعافاً مضاعفة . فكتب إلى أبي بكر يستمده ليقوى على قتالهم ، فأرسل إليه أبو بكر جيشاً على رأسه عكرمة بن أبي جهل ، ومعه ذوالكلاع الحميري على رأس جنود اليمن الذين استنفروهم أبو بكر لتحرير الشام من الروم ، وكان على رأس جنود الروم قائد من أمهر قوادهم ، فأراد أن يستدرج خالد بن سعيد حتى يعرى ظهره ثم ينقض عليه فيوقع الهزيمة به ، فراجع خدعة نحو دمشق ، وبعه خالد بن سعيد حتى انكشف ظهره ، فارتد عليه وأحاط به وقطع عليه خط رجعيته ، ولم يكن منه إلا أن فراراً بآ في كتيبة من أصحابه حتى وصل إلى ذى المروة قريباً من المدينة ، فأمره أبو بكر أن يقيم بمكانه ولا يله على فراره .

فقد عكرمة بن أبي جهل جيش المسلمين بعد فرار خالد بن سعيد ، وسار به متقهراً ومعه ذوالكلاع الحميري حتى وصل إلى حدود الشام ، فأقام ينتظر المدد حتى يكر ثانياً على الروم ، فاهتم أبو بكر بإمداده وأسرع به ، حتى لا يكون لهذا أثر في نفوس العرب بعد أن أدركوا في حروب الردة والعراق ما أدركوا من النصر ، وكان فيمن أمد بهم ألف من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وبينهم كثير من أهل بدر ، وفيهم أبو عبيدة بن الجراح ويزيد بن أبي سفيان وأخوه معاوية وعمر بن العاص وشرحبيل بن حسنة ، فلما اتصلوا بجيش عكرمة كان هرقل قيصر الروم قد اهتم أيضاً بأسر الشام ، فجمع جيوشاً عظيمة جعل على رأس أكبرها أخوه نذارق - يودوريك - وتحصن هو بجمعه ليتبع أنباء القتال . فلما رأى المسلمون كثرة جموع الروم رأوا أنهم لا يستطيعون لقاءهم متفرقين ، وأن الرأي ، الاجتماع لأنهم إذا تفرقوا لم تقم كل فرقة لمن

استقبلها من الروم لكثرة عددهم ، ولما اتفقوا على هذا اتعدوا نهر اليرموك على طريق دمشق ، واجتمعوا على شاطئه الأيسر ، ولما رأهم الروم جمعوا جيوشهم على الشاطئ الأيمن ، وتولى تذارق أخو هرقل قيادتها ، وأخذ كل من الفريقين يناوش الآخر ، واستمروا على هذا شهرين لا يلتصر أحدهما على الآخر .

فكتبوا إلى أبي بكر يستمدونه بعد أن طال القتال عليهم ، ففكر في أمرهم حين كتبوا إليه يستمدونه وأطال التفكير ، ثم رأى أنهم يحتاجون إلى قائد يسير بهم في طريق النصر أكثر من حاجتهم إلى زيادة عدد ، وأن هذا القائد إنما هو خالد بن الوليد الذي هزم الفرس بالعراق ، فليسر قائداً إليهم ليهزم الروم أيضاً بالشام ، ولما رأى هذا كتب إليه :

« سر حتى تأتي جموع المسلمين باليرموك ، فإنهم قد شجوا وأشجوا (١) ولم ينزع الشجعان من الناس نزعك (٢) فليهنئك — أبا سليمان — النية والحظوة ، فأتمم يتعم الله لك ، ولا يدخلنك عجب فتخسر وتخذل ، وإياك أن تدلّ بعمل ، فإن الله عز وجل له المن ، وهو ولي الجزاء . »
ثم أمره أن يستخلف المثنى بن حارثة على العراق في نصف الناس ، وأن يأخذ معه النصف ، فإذا فتح الله عليه رجع إلى عمله بالعراق .

(١) الشجاء : الغصص ، أى ضاقوا بعدوهم وضيقوا عليه حتى كاث بعضهم لبعض كالشجاء في الحلق .
(٢) مصوب على نزع الحافض ، أى كنزك .

سار خالد بن الوليد بمن معه من العراق إلى أن وصل إلى اليرموك ، وكان هرقل قد أمد جيشه بباهان الذي هزم خالد بن سعيد ، ليكون لجيش الروم كخالد بن الوليد لجيش المسلمين ، وهذا على حين كان جيش المسلمين لا يزيد على أربعين ألفاً وجيش الروم يبلغ أربعين ومائتي ألف ، وقد بعث أبو بكر خالداً أميراً على من سار معه من العراق فقط . ولم يبعثه رئيساً على الجيش كله يصرفه كما يريد ، فكشوا نحو ثلاثة أسابيع على مثل ما كانوا عليه ، والروم تزداد جموعهم كل يوم ، وتزداد حماستهم في القتال كلها أبطأ النصر على المسلمين ، إلى أن عزموا في يوم على منازلهم في غده ، فعلم المسلمون بعزمهم وأن باهان صفهم للقتال صفّاً لم يسمع أحب بمثله .

ف عند ذلك اجتمع أمراء المسلمين يتشاورون ، فأشار عليهم خالد بتوحيد القيادة على أن يتولوها كل واحد منهم يوماً ، وعلى أن تكون له الإمارة في اليوم الذي يبدأ القتال فيه ، فوافقوه جميعاً على ذلك ، وكان أن عبا الجيش فرقة وجعل عدد كل فرقة ألفاً ، وجعل على قلب الجيش أبا عبيدة بن الجراح . وعلى ميمنته عمرو بن العاص ومعه شرحبيل ابن حسنة ، وعلى ميسرته يزيد بن أبي سفيان ، وجعل على كل فرقة رجلاً من أمثال القعقاع بن عمرو ، ثم سمع رجلاً يقول : ما أكثر الروم وأقل المسلمين . فغضب حين سمعها وصاح : بل ما أقل الروم وأكثر المسلمين ! إنما تكثر الجنود بالنصر وتقل بالخذلان لا بعدد الرجال ، والله لو ددت أن الأشقر — فرسه — يرى من توجيهه (١) وأنهم أضعفوا في العدد .

(١) توجيه حفاء .

وكان لهذا العزم القوي من خالد أثره في نفوس المسلمين ، فاقصصوا على أعدائهم بعزيمة رجل واحد ، وزاد من عزمهم أن كتيبة من جيش الروم وكان خليطاً من العرب وغيرهم انحازت في بدء القتال إليهم ، فاستبشروا بهم وأيقنوا أنها بادرة نصر من الله ساقه لهم ، وكان لانضمامهم المسلمين أثره في نفوس الروم ، وفي نزاع نفقتهم من بقي من هذا الخليط بينهم ، فلم يأت آخر النهار حتى بدا الإعياء عليهم ، وأخذوا يفرون من القتال والمسلمون وراءهم يقتلون فيهم ، حتى قيل لأنهم قتلوا منهم في ذلك اليوم مائة ألف ، وكان ممن قتل منهم تذارق أخو هرقل وكثير من أمرائهم .

فلما بلغ هرقل بمحمص ما حل بجيشه من هذه الهزيمة المنسكرة انقطع أمله في استبقاء الشام ، فخلا عن معسكره بمحمص وجعلها بينه وبين المسلمين وأقام عليها أميراً ، كما أقام على دمشق أميراً ، وقد سار المسلمون بعد اليرموك إلى أرض الأردن ففر الروم الذين كانوا بها منهم . ثم ساروا إلى دمشق فحاصروها ، وكان هذا آخر ما وصل إليه المسلمون في تحرير الشام على عهد أبي بكر ، وقد انتهت خلافته وحالة الحرب لا تزال قائمة بين المسلمين والروم ، كما أنها كانت لا تزال قائمة بينهم وبين الفرس .

تعليل انتصار المسلمين باستخفاف أعدائهم بهم ورده :

يرى الأستاذ عباس محمود العقاد في كتابه — عبقرية خالد — أنه كان لهزيمة الروم والفرس أمام العرب أسباب كثيرة: منها ضعف العقيدة واختلال النظام ، ونقص القيادة ، وانحلال الترف ، وتفرق الآراء ،

ولكن البلاء الأكبر إنما حاق بتلك الدول من آفة الغرور الباطل ، والاستخفاف بالخصم المقاتل ، فانتصر العرب لأنهم ظنوا لا ينتصرون ، ولا يعتزمون الانتصار ، وكان الاستخفاف والإهمال شراً على تلك الدول المتصلة من الاستهوال والفرع ، بل كان الاستخفاف والإهمال سبباً لانقلابهم آخر الأمر إلى استهوال يخذل المفاصل ، وفزع يفت في الأعضاء ، فاجتمعت عليهم البليتان من سوء التقدير ، ولم تنفعهم قلة المبالاة بالعدو ، ولا فرط المبالاة به بعد الأوان .

ثم أيد هذا بما ذكره من أن دولة الفرس كانت لا تنظر إلى العرب إلا نظرة السيد المبعجل إلى الغوغاء المهازلة الذين يحتاجون إما إلى العطاء وإما إلى التأديب . فلما اشتبكوا بهم بعد الإسلام استخفوا بهم ، ولم يهتموا بأمرهم ، حتى إن طلائع خالد بن الوليد ظهرت لهم في بعض المواقع فلم يحفلوا بجيشه الزاحف إليهم ، بل تنادوا إلى طعاهم الذي هيئوه ، ولم يكلفوا أنفسهم قبل ذلك مشقة استطلاع الطريق ، ليأمنوا البغطة قبل تهية الطعام .

ثم ذكر أن الروم كان لهم غرور كهذا الغرور في مواجهة العرب ، وكان قصارى العرب في أول الأمر أن يغيروا على تخومهم لينهبوا ويسلبوا ثم يفرون بسلبهم إلى الصحراء ، فإن أوغلوا في بلادهم فهم مأخوذون بالهبات والوعود ، أو بالكثرة المستعدة التي لا يقوم لها جند قليل يوشك أن يتجرد من السلاح بالقياس إليهم ، فلما جدد الجند وعرفوا من يقاتلون منهم انقلبوا من الغفلة الشديدة إلى الفرع الشديد .

ثم خطأ من يرى أن العلة في انتصار العرب إنما هي وهن الدولتين ومصائبهما بالخَوَر والانحلال ، أو أنها عقيدة المسلمين القوية وافتقار الفرس والروم إلى هذه العقيدة ، لأنه يرى أن انحلال دولة من الدول قد يفنيها ويعجزها عن النصر ، ولكنه لا يقيم دولة أخرى لم تتجمع لها أسباب النهوض ، والعقيدة قوة لا غناء عنها بقوة أخرى لمن يفقدها ولكنها هي وحدها لا تغنى عن الخبرة والاستعداد ، ولا نفس لنا اختلاف النجاح باختلاف الخطط والقواد ، وقد كان المسلمون في عقيدتهم الراسخة يوم لقاءهم هوازن وشيعتها بوادي حنّين ، فأوشكوا أن ينهزموا لاعتدادهم بكثرتهم وقلة مبالاتهم بعدوهم ، وأوشكت عاقبة الاستخفاف هنا أن تصيب المسلمين كما أصابت الفرس والروم .

وعندى أنه لو صح ما يذكره الأستاذ العقاد من أمر الفرس وقلة مبالاتهم بحرب المسلمين لما صح ما ذكره خالد بن الوليد الذي مارس حربهم ، وكان أدري به من الأستاذ العقاد ، فإنه لما فتح الحيرة صلى صلاة الفتح ثمانى ركعات لا يسلم فيها . ثم انتقل إلى أصحابه وقال : لقد قاتلت يوم مؤتة فانا قطع فى يدي تسعة أسياف ، وما لقيت قوماً كمن لقيتهم من أهل فارس .

وعندى أيضاً أنه يجب أن نأخذ أسباب هذا النصر من هذا القائد الذى ظفر به لا من الأستاذ العقاد وغيره ، فقد ذكر خالد بن الوليد فى أول كتاب له إلى الفرس — وقد سبق — أنه يلاقيهم بقوم يحبون

الموت كما يحجبون الحياة ، وحب المسلمين للوث إنما هو لإيمانهم بما بعده من حسن المثوبة في الآخرة لأن دينهم إذا لم ينس الدنيا فالآخرة عنده خير وأبقى ، وحب الفرس للحياة إنما هو لإيثارهم لها ، وانفاسهم في ملذاتها وشهواتها ، لعدم إيمانهم وضعف عقيدتهم فيما بعدها ، وكذلك كان شأن الروم في إيثارهم للحياة ، ولا سيما بعد أن ظهر الإسلام ورفع من شأن العرب الذين كانوا دون غيرهم من الأمم ، وبعد أن جمعهم في وحدة تامة بعد تفرقهم ، فكان لتجاحه في هذا ولوضوح دعوته أثر أئى أثر في زعزعة العقائد القديمة ، وإلقاء الرعب في نفوس أصحابها ، كما قال الله تعالى في الآية — ١٥٠ — من سورة آل عمران (سنلقي في قلوب الذين كفروا الرعب بما أشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً) .

وقد كان النصر دولة بين المسلمين وغيرهم في حياة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته ، ولم يكن النصر لهم دائماً ، بما يدل على أن كلا من الفريقين كان يعد العدة للنصر ، ولم يكن يأخذ أمره بقلة المبالاة ، وقد نجح كل من الفرس والروم بإثارة من بجوارهم من العرب في حركة الردة ، وأوقعوا المسلمين بهذا في حرج شديد لولا قوة عقيدتهم ، وإذا كان المسلمون قد استولوا على العراق في عهد أبي بكر فإن الفرس لم يلبثوا أن أخرجوهم منه ، ثم جرى بين الفريقين من الحروب الشديدة ما سنده في خلافة عمر فأما الروم فإن المسلمين لقوا في حروبهم أيضاً من الشدائد ما لقوا ، حتى أصيب جيشهم في أول الأمر بهزيمة شديدة وردته على أعقابها ، ثم قضوا في وقعة اليرموك نحو ثلاثة أشهر حتى تم

لهم النصر ، فلم يأخذوه بسهولة من الروم ، وإنما أخذوه بعد أن صبروا
على قتالهم هذه الشهور .

وما كان للأستاذ العقاد أن يرى ذلك الرأي في نصر المسلمين ،
لأن مؤداه أنهم لو لم يستخف بهم الفرس والروم لما انتصروا عليهم ،
وهو بهذا أشبه بما يراه أعداء الإسلام من أنه انتصر بقوة السيف
لا بقوة عقيدته ، فيكون شأنه كشأنه ، ويكون خطأ مثله .

انتهاء خلافة أبي بكر

مرضه واستخلافه لعمر بالتشاور :

كان أول ما بدأ مرض أبي بكر أنه اغتسل في يوم بارد ، ثم خمس عشرة يوماً لا يخرج إلى الصلاة ، وكان يأمر عمر بن الخطاب أن يصلي بالناس ، ثم اشتد عليه المرض حتى شعر بدنو الأجل ، وقد قيل له يوماً لو أرسلت إلى الطبيب ؟ فقال : قد رأي . فقيل له : فما قال لك ؟ فقال : قال إنى أفعل ما أشاء . فلم يكن يعنى بالطبيب إلا الله تعالى ، وقد أمر الإسلام بالطب والتداوى ، ولكن المريض إذا شعر من نفسه بدنو أجله فإنه يكون خير آله أن يستقبل الموت بالرضا ، وألا يحاول التعلق بالحياة وهو يشعر بدنو أجله فيها ، ولا سيما إذا كان من أمثال أبي بكر ، ممن يؤثرون الآخرة على الدنيا .

ولذا كان أبو بكر لم يمه في مرضه أمر نفسه ، فقد أهمه أمر المسلمين بعده وهم في حالة حرب مع الدولتين الكبيرتين في الأرض ، ولو اختلفوا بعده في أمر الخلافة فقد يقعون في فتنة تضيق ما كسبه لهم من إعادة وحدة العرب ، ومن تحرير العراق والشام ، ولهذا أراد أن يقوم باختيار خليفة لهم في حياته وهو في مرض موته ، ليفارقهم مطمئناً عليهم بعد موته من الوقوع في الفتنة ، ولم يقع اختياره على ابن له أو أخ ، بل ضرب لهم

أدوع مثل في الزهد عن الولاية ، وفي إيثار من هو أصلح لها على من
يمتثل إليه بنسب أو قرابة .

وقد وقع اختياره على عمر بن الخطاب ليكون خليفة عليهم ، ولكنه
لم يشأ أن يرضه عليهم فرضاً ، لأن الخليفة إنما يقوم في الإسلام عن
طوعية واختيار ، ولا تصح خلافته إلا بالتناور بين المسلمين فيها ، فأراد
أن يعرف رأى غيره فيه ليكون اختياره له برأيهم معه ، ودعا لهذا
عبد الرحمن بن عوف وقال له : أخبرني عن عمر بن الخطاب . فقال
عبد الرحمن : ما تسألني عن أمر إلا وأنت أعلمنا به . فقال أبو بكر :
وإن . أي وإن كنت أعلمكم به ، فقال عبد الرحمن : يا خليفة رسول الله ،
هو والله أفضل من رأيك فيه من رجل ، ولكن فيه غلظة . فقال
أبو بكر : ذلك لأنه يراني رقيقاً ، ولو أفضى الأمر إليه لترك كثيراً
ما هو عليه . ثم أمره ألا يذكر بما قال له شيئاً ، ودعا عثمان بن عفان
وسأله عنه فأثنى عليه ، وكذلك دعا سعيد بن زيد وأسيد بن حضير
وأمثالهم من المهاجرين والأنصار ، فأثنى أكثرهم عليه أيضاً .

لكن فريقاً منهم على رأسهم طلحة بن عبيد الله . وهو من تميم قوم
أبي بكر — أشفقوا من شدة عمر على المسلمين ، فذهبوا إلى أبي بكر
ليرجعوه عن عزمه عليه ، وقال له طلحة : ما أنت قائل لربك إذا سألك
عن استخلافك عمر علينا وقد رأيت ما يلقى الناس منه وأنت معه ؟ فكيف
إذا خلا بهم بعد لقائك ربك ؟ فغضب أبو بكر وقال لمن معه :
أجلسوني . فلما أجلسوه قال : أبالله تخوفوني ؟ خاب من تزود من
أمركم بظلم ، أقول : اللهم استخلفت على أهلك خير أهللك . وقد رأى

عبد الرحمن بن عوف أنه يرهق بهذا نفسه في مرضه ، فقال له : خفض عليك رحمتك الله فإن هذا يهبطك ، إنما الناس في أمرك بين رجلين : إما رجل رأى ما رأيت فهو معك ، وإما رجل خالفك فهو مشبه عليك ، وصاحبك — يعني عمر — كما تحب ، ولا نعلمك أردت إلا خيراً ، ولم نزل صالحاً مصلحاً .

وفي رواية أخرى أنه جمع أهل الشورى من الصحابة وقال لهم :
« قد أطلق الله أيمانكم من بيعتي ، وحل عنكم عقدي ، ورد عليكم أمركم ، فأمرؤا عليكم من أحببتهم ، فإنكم إن أمرتم في حياة مني كان أجدر ألا تختلفوا بعدى »

فذهبوا يتشاورون في ذلك فلم يستقيم الأمر لهم ، فرجعوا إليه يقولون : إن الرأي يا خليفة رسول الله رأيك . فاستمحلهم حتى ينظر الله ولدينه ولعباده ، ثم استقر رأيه على استخلاف عمر بعد أن شاور عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان وسعيد بن زيد وأسيد بن حضير على ما سبق ، وقد سأل على بن أبي طالب فيه أيضاً ، فقال له : عمر عند ظنك به ورأيك فيه ، إن وليته — مع أنه كان والياً معك — نحظى برأيه ونأخذ منه ، فامض لما تريد ، ودع مخاطبة الرجل ، فإن يكن على ما ظننت — إن شاء الله — فله عمدت ، وإن يكن ما لا تظن لم ترد إلا الخير .

وقد أئز موقف أبي بكر في مرض موته يسعى إلى خير الناس فيمن خالف رأيه في استخلاف عمر ، ففوضوا الأمر إليه ورضوا بمن يرضاه . وهنالك دعا عثمان بن عفان وقال له أكتب وأملأه .

« بسم الله الرحمن الرحيم : هذا ما عهد أبو بكر بن أبي قحافة في آخر عهده بالدنيا خارجاً منها ، وأول عهده بالآخرة داخلها فيها ، حيث يؤمن الكافر ، ويوقن الفاجر ، ويصدق الكاذب . إني استخلفت عليكم بعدى عمر بن الخطاب ، فاسمعوا له وأطيعوا ، وإني لم آل الله ورسوله ودينه ونفسي وإياكم خيراً ، فإن عدل فذلك ظني به وعلى فيه ، وإن بدل فإسكل امرئ . ما اكتسب من الإثم ، والخير أردت ، ولا أعلم الغيب ، وسيعلم الذين ظلموا أى منقلب ينقلبون ، والسلام عليكم ورحمة الله . »

وفاته :

وكانت وفاة أبي بكر يوم الاثنين لإحدى وعشرين ليلة خلت من شهر جمادى الآخرة سنة — ١٣ هـ : ٦٣٤ م — وهو في الثالثة والستين من عمره ، ودفن في حفرة حفرت له إلى جنب النبي صلى الله عليه وسلم ، فكانت مدة خلافته سنتين وثلاثة أشهر .

وقد أبنه بعد دفنه بعض الصحابة ، ثم أبنه عمر بعدهم فقال : يا خليفة رسول الله ، لقد كلفت القوم بعدك تعباً ، ووليتهم نصيباً ، فبهيات من شق غبارك ، فكيف للحاق بك ؟

وكان خطب عائشة ابنته فيه فادحاً ، فأقامت النوح عليه ، وشاركتها أخته أم فروة وزوجته أسماء بنت عميس وحبيبة بنت خازجة ، وبعض نساء المدينة ، فلما بلغ عمر ما يصنعن جاء إلى بيت عائشة ونهاهن عن النوح فلم ينتهين ، فأمر عمر بإخراج أم فروة أخت أبي بكر فأخرجت فعداها بالدرّة — عصا صغيرة — فضر بها ضربات بها ، فتفرق النوائح حين

وأين ما أصاب أم فروة ، وكان هذا لإيذاها بأنه سيأخذ في سياسته بما يراه الحق من غير فرق بين كبير وصغير ، وعلى أنه لا يتهاون في ذلك كائنات ما كانت الظروف والأحوال .

وكان أبو قحافة لا يزال حياً حين مات ابنه أبو بكر ، فلما بلغه موته بمكة قال : رزء جميل ، من قام بالامر بعده ؟ فقيس له : عمر . فقال : صاحبه ! ولم يرد عليها كلمة ، ثم توفي بعد ستة أشهر من وفاة أبي بكر .

الخليفة الثاني عُمر بن الخطاب

عمر وخلافته

١ - التعريف بعمر

هو عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد المطلب بن رباح بن عبد الله بن قريظ بن رزاح بن عدى بن كعب ، فهو يجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم في كعب بن مرة ، وأمه حنثمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو ابن مخزوم ، وكان بنو عدى قوم عمر من بطون قريش التي كانت لها مكائنها فيها ، ويمتاز أفرادهم بأنهم كانوا ذوى دراية وحكمة وعلم ، ومنهم ظهر زيد بن عمرو بن نفيل أحد الخلفاء الذين ظهروا قبيل ظهور الإسلام ، واعتزلوا عبادة الأصنام ، وامتنعوا عن كل ذبائحها ، ولهذا كان لهم بين قريش وظيفه السفارة والحكم في المناقرات ، فكانوا المتحدثين عن قريش فيما يكون بينها وبين غيرها من الخلاف ، ليقوموا بالمفاوضة فيه حتى ينتهى أمره بينهم .

وكان الخطاب أبو عمر من ذوى المسكانة في قريش على قلة ماله ، لأنه لم يكن من ذوى المال بينهم ، ولكنه كان رجلاً ذكياً شجاعاً لا يهاب القتال ، وقد اشترك في حرب الفجار بين قريش وبعض قبائل العرب ، فكان فيها على رأس قومه بنى عدى ، وقد أورثته شجاعته شدة في طبعه ، وجوداً على تقاليدهم الدينية ، فلما قام زيد بن عمرو بن

نفيل يدعو قريشاً إلى ترك عبادة الأصنام كان أشدها عليه ، حتى ساءل عليه جماعة أخرجه من مكة ومنعوه أن يدخلها . مع أنه كان عمه وأخاه لأمه .

وكانت حنتمة أم عمر بنت عم خالد بن الوليد ، لأن جدهما هو المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم ، وكان يلى فى قريش إمارة الجند ، ورثها من قومه بنى مخزوم من بطون قريش ، ولهذا كان يلقب صاحب الأعنة ، وكانت ابنة عم أبى جهل أيضاً ، وهو معروف بعدائه للإسلام .

فنشأ عمر بين هذين الأبوين ، وتعلم القراءة والكتابة فيمن تعلمها من أبناء قريش ، وكانوا من القلة بحيث يعدون على الأصابع . ولما شب أخذ يعزى غنما لأبيه الخطاب ، فكان يناله من شدته ما يناله ، وقد مر فى خلافته بضجتان (١) فقال : لا إله إلا الله المعطى ما شاء من شاء ! كنت أرى لبل الخطاب بهذا الوادى فى مدرعة صوف ، وكان فظاً يتعبنى إذا عملت ، ويضربنى إذا قصرت ، وقد أمسيت وليس يبنى وبين الله أحد — يعنى أنه أمسى خليفة على رأس المسلمين جميعاً ، وهو يذكر هذا ليأخذ نفسه به ، حتى لا يأخذها غرور أو كبر ، لأنه لا يذكر مثل هذا الماضى إلا من يريد أن يضع من نفسه حتى لا يأخذها كبر بمحضره .

فورث عمر فيما ورثه عن أبيه ما كان من شدته وشجاعته ، وكان

(١) ضجتان : جبل قرب مكة .

طويلا آدم أصلح أعسر يسر — أى يعمل بيديه — وكان لطواه كآنه راكب . وقيل : كان أبيض أبهى — أى شديد البياض تعلوه حمرة — علولا أصلح أشيب . وكان يصفر لحيته ، ويرجل رأسه ، أى يسرحها .

وقد ولد عمر قبل حرب الفجار بأربع سنين ، وبلغ سن الزواج قبل ظهور الإسلام ، فتزوج قبل ظهوره زينب بنت مظهر ، فولدت له عبد الله وعبد الرحمن الأكبر وحفصة ، وتزوج مليكة بنت جرجول فولدت له عبيد الله ثم فارقتها بعد الإسلام ، وتزوج في الإسلام أم حكيم بنت الحارث ، فولدت له فاطمة ثم طلقها . وقيل : لم يطلقها . وتزوج جميلة بنت عاصم ، فولدت له عاصم ثم طلقها ، وتزوج فكيهة امرأة من الدين ، فولدت له عبد الرحمن الأوسط ، وقيل الأصغر . وخطب أم كلثوم بنت أبي بكر إلى عائشة ، فقالت لها : لا حاجة لي فيه ، إنه خشن العيش ، شديد على النساء . فأرسلت عائشة إلى عمرو بن العاص ، فقال لها : أنا أكفيك . ثم أتاه فقال له : بلغني خبر أعينك منه . فقال له : ما هو ؟ فقال له : خطبت أم كلثوم بنت أبي بكر ؟ فقال : نعم ، أفرغبت بي عنها أم رغبت بها عني ؟ (١) فقال له : ولا واحدة ، ولكنها حدثت نساء تحت كنف أمير المؤمنين في لين ورفق ، وفيك غلظة ، ونحن نهابك وما تقدر أن تردك عن خلق من أخلاقك ، فكيف بها إن خالفتك في شيء فسطوت بها كتيت قد خلفت أبا بكر في ولده بغير ما يحق عليك ؟ فقال : فكيف بعائشة وقد كتبتها ؟ فقال له : أنا لك

(١) يقال : رغبت عنه أى لم يرضه .

بها ، وأدلك على خير منها : أم كاثوم بنت علي بن أبي طالب ، تعلق
منها بسبب من رسول الله صلى عليه وسلم . فخطبها إلى أبيها وتزوجها ،
فولدت له رقية وزيداً ، وقد تزوج نساء أخرى غير من ذكرن . وكان
حال عصرهم يقتضى تعدد الزوجات ، لأنهم عاشوا في حروب متوالية
منذ ظهور الإسلام . فكان عدد النساء يزيد كثيراً على عدد الرجال ،
وبعض ما سبق في زواج عمر يدل على أن المرأة كان لها حرية كاملة في
اختيار زوجها . وعلى أنه خليفة كان بعض النساء يأباه فلا يرى في
نفسه أنه خليفة لا يصح أن تأباه . وقد خطب أم أبان بنت عتبة
فكرهته وقالت : يغلق بابي ، ويمنع خيرتي ، ويدخل عابساً . وكان مثل
هذا يبلغه كما ذكره له عمرو بن العاص ، فاستسكت عليه ولا يفعل شيئاً ،
لأن الزواج في الإسلام لا يكون إلا عن رضا واختيار .

وكان إشداده عمر أثر في تأخر إسلامه قليلاً ، لأنه لم يسلم إلا بعد نحو
ثلاث سنين من البعثة ، وكان قبل إسلامه شديداً على من سبقه إلى الإسلام
فلما أسلم كان شديداً على أهل الشرك ، وكانت الدعوة سرية قبل إسلامه ،
فلما أسلم نقلها من السر إلى الجهر ، فكان إسلامه عزاً للإسلام ، وقوة
كبيرة له على أعدائه ، ولهذا كانت منزلته عند النبي صلى الله عليه وسلم
تلى منزلة أبي بكر ، وكان لرأيه عنده حسن تقدير منه ، وكثيراً ما كان
يرى الرأي فيوافقه عليه ، وأحياناً كان يرى الرأي فينزل الوحي به ،
فلما مات النبي صلى الله عليه وسلم وخلفه أبو بكر كان له بمنزلة الوزير
والمشير ، وكثيراً ما كان ينزل أبو بكر على رأيه ، وكثيراً ما كان
يخالفه أبو بكر ويقوم بينهما من الحوار في رأيهما ما يقوم ، فلا يستبد

أحدهما برأيه ، بل يقع اتفاقهما أخيراً على ما فيه المصلحة ، فإذا كان أبو بكر قد أدرك في خلافته ما أدرك من النجاح والنصر ، فإنه كان لمساعدة عمر له فيه فضل لا ينكر ، ولهذا آثره أبو بكر بالخلافة بعده ، ووافق المسلمون أبا بكر على اختياره له ، ليسير بالخلافة في طريقها الناجح الذي سارت فيه برأى أبي بكر ورأيه معه ، فقد أكسبه هذا خبرة بتصرف أمور الخلافة ، وأفاده حسن تجربة ، فيكون شأنه فيها أقوى من شأن من لم يتمرس بها ، ولم يشترك في تدبير شؤونها .

خلافة أيضا لا ملك ولا شبه ملك :

قال عمر لسلمان الفارسي : أملك أنا أم خليفة ؟ وإنما آثر سلمان بهذا السؤال لأنه كان من الفرس ، وقد عاش في ملكهم وعرف ملوكهم ، فقال سلمان له : إن أنت جميت من أرض المسلمين درهما أو أقل أو أكثر وضعته في غير حقه فأنت ملك غير خليفة . فبكى عمر حين سمع هذا من سلمان ، لأنه أدرك أنها مسؤولية كبيرة أمام الله تعالى ، وخاف أن يكون منه تقصير فيها ، وإنما يصير بهذا ملكا لأن العدل من شروط الخلافة ، والملك لا يلزم أن يكون عادلا .

وقد خطب عمر في الناس بعد أن بايعوه فقال :

« أيها الناس ، بلغني أن الناس هابوا شدتي ، وخافوا غلظتي ، فاعلموا أن تلك الشدة إنما تكون على أهل الظلم والتعدي على المسلمين ، فأما أهل السلامة والدين والقصد فأنا أولين من بعضهم على بعض ، ولست أدع أحدا يظلم حدا أو يعتدي عليه حتى أضع خدّه على الأرض ؛ وأضدع قدسي على الخد

٢٧ آخر حتى يذعن للحق ولاني بعد شدتي تلك أضع خدي على الأرض لأهل العفاف وأهل الكفاف . ولكم على أيها الناس خصال أذكرها لكم ، فخذوني بها : لكم على ألا أجتبي شيئاً من خراجكم ولا ما أفاء الله عليكم إلا من وجهه . ولكم على إذ وقع في يدي ألا يخرج مني إلا في حقه ، ولكم على أن أزيد عطاياكم وأرزاقكم إن شاء الله تعالى وأسد غوركم . ولكم على ألا ألقىكم في المهالك . ولا أجمركم في غوركم (١) وإذا غبت في البعوث فأنا أبو العيال . فاتقوا الله عباد الله ، وأعينوني على أنفسكم يكفها عني ، وأعينوني على نفسي بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وإحضاري النصيحة فيا ولاني الله من أموركم . أقول قولي هذا وأستغفر الله لي ولكم ،

ويؤخذ من هذه الخطبة أن عمر في خلافته سيكون خادماً للمسلمين لا حاكماً عليهم ، وأن خلافته ستكون شـورى بينه وبينهم ، لأنها مستمدة منهم وهو بشر مثلهم ، يصيب ويخطئ ، ويحتاج إلى معاونتهم وإرشادهم ، لأنه غير معصوم من الخطأ ، وهذا إلى ما يتجراه فيها من العدل ، ونصرته للضعيف على القوى ، وهذه بعينها هي خلافة أبي بكر ، فلم تكن حكماً ولا استشارة بحكم ، وإنما كانت أشبه شيء بالنبوة .

ثم أخذ عمر نفسه في خلافته بهذا المنهاج الذي عاهدكم عليه ، وله فيه سيرة كأنها سيرة نبوة لا خلافة . فكان إذا نهى الناس عن شيء جمع أهلهم وقال لهم 'إني نهيت الناس عن كذا وكذا، وإن الناس ينظرون

(١) تجميعهم فيها : حبسهم فيها عن العود إلى أهلهم .

لأليكم نظر الطير إلى اللحم ، وأقسم بالله لا أجد أحداً فعله إلا أضغفت عليه العقوبة . وكان يفرض لنفسه وأهله من بيت المال ما لا يقع من كفايتهم ، فإذا احتاج أتى صاحب بيت المال فاستقرضه ، فربما أعسر فيأتيه صاحب بيت المال يتقاضاه فيلزمه ويلج عليه في طلبه ، وتقوى سلطته في هذا على سلطته ، كما تقوى سلطة كل دائن على مدينه ، فلا يحذ عمر شيئاً من سلطانه ، بل يحتال له ويهتم بقضاء دينه ولو باستقراضه له ، وربما خرج عطاؤه فقضاء منه ، ولا غرابة بعد هذا فيما يروى عنه من لبس المرقع ، قال الحسن البصري : خطب عمر الناس وعليه إزار فيه اثنتا عشرة رقعة . وقال أبو عثمان النهدي : رأيت عمر يرمى الجرة وعليه إزار مرقع بقطعة جراب .

وكان يمشى بين الناس في الشوارع والأسواق كأنه واحد منهم ، وكان يطوف بينهم يتفقد أحوالهم ، ويقضى بينهم حيث أدركه الخصوم ، في الشارع أو في السوق أو في أى مكان ، لأنه لم يكن هناك كلفة بينه وبينهم ، ولم يكن ينظر إلى نفسه على أنه حاكم لا يصح أن يقضى إلا في مجالس الحكم ، حيث تكون مهابة الحاكم ، وحيث تكون هيبة الحاكم ، لأنه لا يريد أن يشهر الناس بهذه الهيبة ، ليتصلوا به ويتصل بهم ، ولا يخفى عليه شيء من أمورهم ، ولتبقى لهم حريتهم كاملة لا ينقصها قيام الحكم بينهم ، ولا يكون الحكم في الإسلام إلا نظاماً في أكمل ما يكون الناس من الحرية ، ولا يكون إلا الأخذ بالنظام هو الفرق بين حكم الإسلام وفوضى الجاهلية .

وكانت حرية الناس في حكمه من أهم ما عني بتحقيقه فيه ، حتى إنه

كان يذبه الناس إلى حقهم فيها ، ليأخذوا كل من يعتدى عليهم فيها
ولا يسكتوا عليه ، لئلا تضيع منهم بالسكوت عليهم ، وكان يخوف
عصاه بشديد العقاب إذا اعتدى واحد منهم على حرية من في عمله ،
ولهذا خطب فيهم يوماً فقال :

« أيها الناس ، إني ما أرسل إليكم عمالاً ليضربوا أبشاركم ،
ولا ليأخذوا أموالكم ، وإنما أرسلهم إليكم ليعلموكم دينكم وستتكم ،
فمن فعل به شيء سوى ذلك فليرفعه إلي ، فوالذي نفس عمر بيده .
لأفصنه منه . »

فوثب عمرو بن العاص فقال : يا أمير المؤمنين ، رأيك إن كان
رجل من المسلمين على رعية فأدب بعض رعيته فإنك لتقصنه منه . فقال
عمر : إني والذي نفس عمر بيده إذن لأفصنه منه ، ألا لا تضربوا
المسلمين فتذللوهم ، ولا تمنعوهم حقوقهم فتكفروهم . ثم قال : كيف
تستعبدون الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً ؟ .

ولعمرو فيما أخذ نفسه من هذه السيرة عجائب وغرائب : فنها أن
عبد الرحمن بن عوف كان يصلي في بيته ليلاً ، فأتاه عمر وهو يصلي .
فقال له : ما جاء بك في هذه الساعة ؟ فقال : رفقة نزلت في ناحية
السوق خشيت عليهم سراق المدينة ، فانطلق فلنجسهم . فأتيا السوق
فقدوا على نثر من الأرض يتحدنان ، فرفع لهما مصباح ، وكان عمر
نهي الناس عن المصابيح ، لأن الفأرة تأخذ الفتيلة فترمى بها في سقف
البيت فتجرقه ، وكانت السقوف من جريد ، وكان النبي صلى الله عليه
وسلم نهى عن هذا قبله ، فقال عمر حين رفع لهما المصباح : ألم أنه عن

المصاحبيح بعد النوم ؟ ثم انطلقا فإذا قوم على شراب لهم ، فنظر إليهم من ثقب الباب فعرف واحدا منهم ، فلما أصبح أرسل إليه فقال له : يا فلان ، كنت وأصحابك البارحة على شراب . فقال : وما أعلمك يا أمير المؤمنين ؟ فقال له : شيء شهدته . فقال : أو لم ينهك الله عن التجسس ؟ فلم يجد عمر إلا أن يتجاوز عنه ، لأنه لم يصل إلى مشاهدته وهو يشرب بطريق صحيح . ومثل هذا تبطل به العقوبة في التشريع الوضعي الحديث ، وله سند مما أخذ به عمر نفسه بإبطال حد شارب الخمر في هذه الواقعة ، ولا شك أن عمر في هذه الليلة كان يقوم فيها بوظيفة شرطية صغيرة ، فلم تأنف نفسه منها ، لأنه يرى أن الخلافة خدمة ، وأنها لا تقصد لمظهر من مظاهر العظمة .

وقد أجدب الناس في عام الرمادة ، فأهمَّ عمر أمرهم في هذا العام ، ولا سيما الفقراء منهم ، فكان يتفقد أحوالهم ليلا ونهاراً ، ليطلعهم جائعهم ، ويكسو عاريهم ، ومن هذا ما رواه أسلم مولى عمر ، قال : خرج عمر إلى حرّة واقم^(١) وأنا معه ، حتى إذا كننا بصرار^(٢) إذ نارتسعر ، فقال : انطلق بنا إليهم . فهرو لنا حتى دنونا منهم ، فإذا بامرأة معها صبيان لها وقد منصوبة على نار ، وصبيانها يتضاغون^(٣) فقال عمر : السلام عليكم يا أصحاب الضوء — وكره أن يقول يا أصحاب النار — فقالت : وعليك السلام . فقال لها : ما بال هؤلاء الصبية يتضاغون ؟

(١) حرّة بالمدينة .

(٢) واد بالحجاز .

(٣) يتضاغون : يتضورون ويصيحون من الجوع .

فَقَالَتْ : من الجوع . فقال لها : وأى شيء في هذه القدر ؟ فقالت : مالى
 ما أسكتهم به حتى يناموا ، فأنا أعلمهم وأوهمهم أنى أصلح لهم شيئاً
 حتى يناموا ، الله بيننا وبين عمر . فقال لها : رحمك الله ، ما يدري بك
 عمر . فقالت : يتولى أمرنا ويغفل عنا ؟ قال أسلم : فأقبل على وقال :
 انطلق بنا . فخرجنا نهول حتى أتينا دار الدقيق ، فأخرج هدلاً فيه كبة
 شحم (١) فقال : أحمله على ظهري . فقلت له : أنا أحمله عنك . مرتين
 أو ثلاثاً ، فقال آخر ذلك : أنت تحمل عني وزرى يوم القيامة لا أم
 لك ؟ لحملته عليه ، فانطلق وانطلقت معه نهول حتى انتهينا إليها ، فألقى
 ذلك عندها ، وأخرج من الدقيق شيئاً فجعل يقول لها : ذرّنى على وأنا
 أحسن لك . وجعل ينفخ تحت القدر ، وكان ذا الحية عظيمة ، فجعلت
 أنظر إلى الدخان من خلل الحية حتى أنضج ، ثم أنزل القدر فأنته
 بصحنها فأفرغها فيها ، ثم قال : أطعمهمهم . فأطعمتهم حتى شبعوا ، ثم خلى
 عندها فضل ذلك وقام وقت معه ، فجعلت تقول : جزاك الله خيراً ،
 أنت أولى بهذا الأمر من أمير المؤمنين . فيقول لها : قولى خيراً ، فإنك
 إذا أتيت أمير المؤمنين وجدتني هناك إن شاء الله . ثم تنحى ناحية ثم
 استقبلها وربض لا يكلمنى ، حتى رأى الصبية يضحكون ويضطرون ،
 ثم ناموا وهدؤوا ، فقام وهو يحمد الله فقال : يا أسلم ، الجوع أسهرهم
 وأبواهم ، فأحببت ألا أنصرف حتى أرى ما رأيت منهم .

وانتقف وقفه مع عمر ومولاه أسلم عند ما أبى عمر إلا أن يحمل

(١) الكبة : الثقل .

عدل الدقيق دونه ، فهو في هذا لا يشهر أنه سيده وأعلى طبقة منه ، لأن الإسلام سوى بينهما ، ولنوازن بين هذا وبين سا بور بن شهريران حينما تولى ملك الفرس على عهد أبي بكر لينهض به من كبوته ، فاستوزر الفرسخزاد لمساعدته على النهوض به ، وأراد أن يزوجه أزميدخت بنت كسرى ، فسامها أن يزوجهما عبداً من عبيدهم مع أنه وزير لا عبد ، لأنهم كانوا ينظرون إلى أنفسهم كأنهم آلهة ، وإلى رعاياهم كأنهم عبيدهم فدمست عليه سياوخش الفاتك فقتله في مخدعها ليلة زفافه ، ثم سارت معه في أعوانها إلى سا بور فحاصرتهم وقتلته وجلست مكانه على العرش ، ولا شك أن الموازنة بين الموقفين تبين لنا بوضوح مدى ما وصل إليه المسلبون من صلاح الحكم ، ومدى ما وصل إليه الفرس وغيرهم من طغيان الحكم .

وعمر في هذا يتبع في لينه ونواضعه للناس سيرة أبي بكر ، كما اتبعه في أخذه بالشورى إلى الحد الذي جعل لكل فرد حق مناقشته في الرأي لأنه كان يجلس إليهم في الصلاة ، ويؤمهم فيها ، ويقوم بينهم كل يوم جمعة ، فيتداول في خطبته الرأي معهم ، ولا يقصر الشورى على طائفة منهم تنوب عنهم ، وتستأثر به عليهم ، كما يحصل الآن في النظام الشورى الذي يتباهى به عصرنا على العصور السابقة ، اللهم إلا في أمور الحرب ونحوها من السياسة العليا التي لا يصح إفشاؤها للجمهور ، فإن الشورى فيها كانت لها مجالس خاصة ينفرد بها أولو الرأي منهم .

وقد خطب عمر يوماً فقال : من رأى منكم في أعوجاجاً فليقمه .

فقام واحد من جمهور المصلين فقال : لو رأينا فيك اعوجاجاً يا عمر لقومناه بسيفنا . فقال عمر : الحمد لله الذي جعل في المسلمين من يقوم اعوجاج عمر بسيفه .

وخطب يوماً آخر فنهى الناس عن التغالى في المهور ، فقامت امرأة فاحتجت عليه بقوله تعالى في الآية — ٢٠ — من سورة النساء (وَأَتَيْتُم لِحَدَاهُن قَنَاطِرًا) فرضخ لها وقال : أصابت امرأة وأخطأ عمر .

فهذه خلافة عمر كخلافة أبي بكر لم تكن ملكاً ولا شبه ملك من نظم الحكم الحديثة في عصرنا ، وإنما كانت أشبه شيء بالنبوة ، والأنبياء يبعثون هداة لا ملوكاً ولا شبه ملوك ، وإنما كانت صورة حكم للاحقية حكم ، لأن الخليفة لم يكن يرى أنه حاكم فوق الناس ، وإنما كان يرى أنه خادم لهم ومستول أمام الله عنهم ، وأن سلطته مستمدة منهم ولهم حق نزعها منه ، ولم يكن يتولاها رغبة فيها ، وإنما كان يتولاها زهداً في لايتها ، ويتمنى لو أنها صرفت عنه ، كما تمنى أبو بكر في مرض موته أن لو كان قذف بالأمر في عنق أحد الرجلين — عمر وأبي عبيدة — فسكان أحدهما أميراً ، وكان له وزيراً ، كما تمنى عمر أن لو لم يستخلفه أبو بكر حينما قال لهم بعد استخلافه له : ما أنا إلا رجل منكم ، ولولا أنى كرهت أن أرد أمر خليفة رسول الله ما تقلدت أمركم .

وإذا كان هذا شأن خلافة أبي بكر وخلافة عمر فلا يصح أن نوازن بينهما وبين حكم يقال إنه ثيقراطى أى ديمقراطى ، لأنه يرى أنه مستمد من الله لا من الشعب ، فيدعى لنفسه العصمة ، ويرى أن ما يقرضه في

الأرض يفرض في السماء ، أو حكم يقال أنه أرسستقراطى ، وهو حكم
الخاصة بالاستبداد لا بالشورى ، أو حكم يقال إنه ديمقراطى ، وهو الذى
يكون للشعب فيه حق الشورى ، وإن كانت الخلافة أقرب إلى هذا الحكم
الآخر ، ولكنها تمتاز عنه بخلوها من مظاهر الحكم ، وبأن لقبها
لا يشتم منه رائحة شيء من التسلط ، وإنما هى خلافة عن نبوة لا عن
ملك ولا شبه ملك ، فالخليفة فيها أقرب إلى أن يكون معلماً للناس منه
إلى أن يكون رئيساً عليهم .

السياسة الداخلية في خلافة عمر

١ — تنظيمات داخلية

إنشاء الدواوين :

لما كثر المال الذي يجبي في عهد عمر رأى أنه لا بد من وضع نظام لإحصائه وتوزيعه ، فأخذ يستشير أصحابه في أمره ، فقال له عثمان بن عفان : أرى ما لا كثيراً يسع الناس ، وإن لم يحصوا حتى تعرف من أخذ من لم يأخذ خشيت أن يمتدح الأمر . وقال الوليد بن هشام بن المغيرة : يا أمير المؤمنين ، قد جئت الشام فرأيت ملوكها قد دونوا ديواناً ، وجندوا جنوداً ، فدون ديواناً ، وجند جنوداً . فدعا عمر عقيل بن أبي طالب ومخرمة بن نوفل وجبير بن مطعم ، وكانوا من نساب قريش ، فقال لهم : اكتبوا الناس على منازلهم .

وقيل إن عمر استشار في ذلك أولاً المهاجرين والأنصار في تدوين الديوان وفرض العطاء ، فأشاروا عليه به ، ثم استشار من أسلم من قريش بعد فتح مكة ، فوافقوا عليه إلا حكيم بن حزام فقال : يا أمير المؤمنين ، إن قريشاً أهل تجارة ، ومتى فرضت لهم عطاء تركوا تجارتهم فيأتى بعدك من يجبس عنهم العطاء ، فتسكون التجارة قد خرجت من

أيديهم . ولكنهم لم يأخذوا برأيه ، لأنه كان عطاء عاماً لقرش وغيرهم حتى لأنه كان لكل مصر من الأمصار ديوان خاص به ، وكان والى كل مصر يتولى أمره ، ولا شك أن العطاء يساعد على توسيع التجارة ولا يعطلها إلا من يغرر المال ويدعوه إلى الكسل ، وهذا لا شأن للعطاء به ، على أنه لم يكن يقصد حمل الناس على البطالة وترك العمل ، وإنما كان يقصد به تفرغهم للجهاد في سبيل الله تعالى ونحوه ، كما جاء في مشورة الواليد بن هشام بن المغيرة : فدون ديواناً وجند جنوداً .

والديوان كلمة فارسية معناها مجتمع الصحف يكتب فيها رجال الجيش ومن فرض لهم العطاء ، ثم صارت تطلق على الموضع الذي تحفظ فيه سجلات الدولة ، ثم صارت تطلق على الأمكنة التي يجلس فيها القائمون على هذه السجلات ، ثم صارت تطلق على السجلات نفسها ، ولكنهم لم تجاوز في عهد عمر معناها الأول ، فكان الديوان على عهده سجلاً أحصى فيه من فرض لهم العطاء من الجند ومن إليهم ، وذكر فيه أمام كل اسم عطاء صاحبه .

التفصيل بين أهل الديوان في العطاء بسابقة الإسلام :

كان النبي صلى الله عليه وسلم يسوى بين الناس في العطاء ، وكذلك كان أبو بكر يسوى بينهم ، وقد قيل له : ليتقدم أهل السبق على منازلهم فقال : إنما أسلبوا لله ، ووجب أجرهم عليه ، يوفيههم ذلك في الآخرة ، وإنما هذه الدنيا بلاغ . فأما عمر فإنه حينما أنشأ الديوان قال : اكتبوا الناس على منازلهم . يعنى منازلهم في السبق إلى الإسلام لا منازلهم في

الأنساب والأحساب ، وقد أعطى صفوا بن أمية والحارث بن هشام وسهل بن عمرو من أسلم بعد فتح مكة أقل مما أخذه من أسلم قبلهم ، فامتنعوا من أخذ عطايتهم ، وقالوا : لا نعترف أن يكون أحد أكرم منا . فقال لهم : إنما أعطيتكم على السابقة في الإسلام لا على الأحساب قالوا : فنعم إذن . وأخذوا عطاءهم .

وحينئذ لا يكون هناك شيء يؤخذ على عمر في تفضيله في العطاء على أساس التفاضل في الأعمال ، لأن الإسلام يقر هذا الأساس أيضاً ، وله في هذا اجتهاده وقصده في ترغيب الناس في العمل لرفعة الإسلام ، ولأبي بكر اجتهاده في أن يكون العمل لرفعة الإسلام خالصاً لوجه الله تعالى ، وهي مثالية من أبي بكر لا يرضى بها إلا الخالص من الناس ، ولا شك أن عمر في ذلك أكثر واقعية من أبي بكر ، لأن التفاضل بالأعمال هو الوسيلة الوحيدة للنهوض والتقدم ، والتنافس بين الأفراد في العمل لما ينفعهم في دنياهم وآخرهم .

وبهذا يبطل ما ذكره الأستاذ محمد حسين هيكل في كتابه — الفاروق عمر — من أن ما فعله عمر من ذلك كان نزعة جديدة أريد بها تقسيم الناس طوائف بعضها فوق بعض درجات ، والإسلام لم يفضل طبقة من المسلمين على طبقة بالنسب ، وإنما جعل أكرمهم عند الله أتقاهم ، لأن عمر لم يجعل التفضيل بينهم في العطاء على أساس النسب كما سبق ، ولم يراع فيه شيئاً يخالف ما جاء به الإسلام من التسوية بين الناس ومنع التفضيل بينهم إلا بالعمل ، وقد قيل له حين أراد وضع الديوان : ابدأ بنفسك . فقال : لا ، بل أبدأ بعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم الأقرب

فالأقرب . وروى أنه لما قال لأهل الديوان — اكتبوا الناس على منازلهم — كتبواهم مبتدئين ببني هاشم ، ثم بنى تميم قبيلة — أبو بكر ، فبنى عدى قبيلة عمر ، فلبس رأى ما صنعوا قال : وددت والله لو أنه هكذا ، ولكن ابدأوا بقراءة النبي صلى الله عليه وسلم الأقرب فالأقرب حتى تضعوا عمر حيث وضعه الله . فلما رأى بنو عدى ما صنع بهم جاءوا إليه وقالوا له : أنت خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلو جعلت نفسك حيث جعلك هؤلاء القوم ؟ فقال لهم : بخ بخ بنى عدى ، أردتم الأكل على ظهري ، وأن أذهب حسناتي لكم ، لا والله حتى تأتيكم الدعوة ، وإن أطبق عليكم الدفتر — يعني كتبنا بهم آخر الناس — إن لي صاحبين سلكا طريقاً ، فإن خالفتهما خولف بي ، والله ما أدركنا هذا الفضل في الدنيا ، ولا نرجو ما نرجو في الآخرة من ثواب الله على ما عملنا ، إلا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، فهو شرفنا ، وقومه أشرف العرب ، ثم الأقرب فالأقرب .

ففرض للعباس بن عبد المطلب وبدأ به ، ثم فرض لأهل بدر خمسة آلاف خمسة آلاف درهم ، ثم فرض لمن بعد بدر إلى الحديبية أربعة آلاف أربعة آلاف ، ثم فرض لمن بعد الحديبية إلى أن أفلح أبو بكر عن أهل الردة ثلاثة آلاف ثلاثة آلاف ، ومضى في هذا الترتيب الذي يراعى فيه سابقة الجهاد إلى أن فرغ منهم ، ثم أخذ يستشيرهم فيما يفرض له ، فقال لهم : إنى كنت امرأ تاجرأ يغنى الله عيالي بتجارتي وقد شغلتموني بأمركم هذا ، فما ترون أنه يحل لى في هذا المال ؟ فأكثر القوم فيما يفرضونه له وعلى بن أبي طالب ساكت لا يشاركهم فيما

يقولون ، فقال عمر له : ما تقول يا على ؟ فقال : ما أصلحك وعيالك بالمعروف ، ليس لك غيره . فقال القوم : القول ما قال على . فاقترصر عمر على أخذ قوته وقوت عياله ، وكان يقتصر على نفسه في ذلك حتى اشتدت حاجته ، وكان يقتصر من بيت المال ما يحتاج له إلى أن يحتال في قضائه ، فاجتمع نفر من الصحابة فقالوا : لو قلنا لعمر في زيادة نزيده إياها في رزقه ؟ فأثروا أبنته حفصة وفيهم عثمان وعلى وطلحة والزبير وأعلوها ما يريدون لتخبر أباه به ، واستكتموها ألا تخبره بهم ، فدخلت عليه فأخبرته بما أثروا به ، فغضب وقال : من هؤلاء ؟ لأسوأهم . فقالت له : لا سبيل إلى علمهم . فقال لها . أنت بيني وبينهم ، ما أفضل ما اقتنى رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتك من الملابس ؟ — وكانت من أزواجه — فقالت : ثوبين مشقين (١) كان يلبسهما للوفد والجمع . قال : فأى الطعام ناله عندك أرفع ؟ فقالت حرقاً من خبز شعير ، فصببنا عليه وهو حار أسفل عكة لنا (٢) فجعلتها دسمة حلوة فأكل منها . قال : وأى بسط كان يبسط عندك كان أوطأ ؟ فقالت : كساء ثخين كنا نربعه في الصيف ، فإذا كان الشتاء بسطنا نصفه وتدثرنا بنصفه . قال : يا حفصة ، فأبلغهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر فوضع الفضول مواضعها ، وتبلغ بالترجية (٣) فوالله لأضعن الفضول مواضعها ، ولا تبلغن بالترجية . وإنما مثلى ومثل صاحبي كمثلثة سالكوا طريقاً ، ففضى الأول وقد تزود

(١) أمشق الثوب : صبغه بالمشق أى العاين الأحمر .

(٢) العكة : زقيق للسمن أصغر من القرية .

(٣) الترجية : ما كان دون الفضول من الطعام وغيره .

فبلغ المنزل ، ثم أتبعه الآخر فسلك طريقه فأفضى إليه ، ثم أتبعه الثالث ، فإن لزم طريقهما ورضى بزادهما ألحق بهما ، وإن سلك غير طريقهما لم يجامعهما ولا شك أن عمر أدري بأنه لم يخالف فيما فعله مسلك صاحبيه من الاستاذ هيكل ، لأنه كما سبق جعل التفضيل في العطاء للعمل وسابقة الإسلام ، ولا ينافي هذا ما ذكره من البدء في الكتابة ببنى هاشم ثم الأقرب فالأقرب ، لأن هذا التقديم في الكتابة فقط ، أما التفضيل في العطاء فقد جرى على الترتيب السابق ، على أنه يجب أن يلاحظ أنه إذا كان عطاء عمر وهو الخليفة قد روعى فيه مقدار كفايته بالمعروف فقط ، وأنه كان يقرر فيه على نفسه حتى لا يفي بحاجته ، فلا بد أن غيره من أهل العطاء كانوا يعطون على قدر حاجتهم أيضاً ، وأنه لم يكن في ذلك إسراف ولا مجاوزة لحد الإنصاف ، وإنما كان بعضهم يزيد على بعض في الحد المقبول ، حتى لا يكون هناك تفاوت كبير بينهم .

ولهذا رضى كل منهم بعطائه ولم يقع خلاف بينهم ، وكان بعضهم إذا أعطى أقل من غيره ذهب إلى عمر يسأله عن سببه فيزيل ما بنفسه ، كما أعطى عمر بن أبي سلمة أربعة آلاف درهم ، فاعترض محمد بن عبد الله ابن جحش وقال يا أمير المؤمنين . لم تفضل عمر علينا ؟ فقد هاجر آباؤنا وشهدوا ، فقال عمر له : أفضله لمساكنه من النبي صلى الله عليه وسلم ، فليأتني الذي يستعقب بأمر سلمة أعتبه . وكانت أم سلمة من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وكذلك فرض لأسامة بن زيد أربعة آلاف ، فقال عبد الله بن عمر لأبيه : فرضت لي ثلاثة آلاف ، وفرضت لأسامة أربعة آلاف ، وقد شهدت ما لم يشهد أسامة . فقال له أبوه :

زدته لأنه كان أحبَّ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم منك ، وكان أبوه أحبَّ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبيك . وقد أعطى لكل واحدة من نساء النبي صلى الله عليه وسلم عشرة آلاف ، وفَضَّل عائشة بألفين ، لمحبة رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها ، فلم تأخذ ما فضلها به عليهن ، وكان ما فعله من ذلك استثناء من القاعدة التي وضعها للعطاء ، لما سبق من تلك الأسباب ، ولم يهمه أن تقضى على ابنه عبد الله بما قضت به ، لأن مراعاة العدالة لا يقف عند حدود القواعد ، فقد يقوم من الأسباب ما يجعل العدالة في الاستثناء منها ، لا في الوقوف عند حدودها .

وكان بعض من يأخذ العطاء يتصدق به ، كما روى أن أم المؤمنين زينب بنت جحش قالت حين دخل عليها عطاؤها : غفر الله لعمري غيري من أخواتي كان أقوى على قسم هذا مني . ثم قالت : صبره ، واطرحوا عليه ثوبا . وأمرت برزة بنت رافع أن نقبض منه قبضة وتذهب بها إلى بعض أهل رحمتها وأيتامها ، حتى بقيت بقية تحت الثوب . فقالت لها برزة : غفر الله لك يا أم المؤمنين ، والله لقد كان لنا في هذا حق . قالت : فلكم ما تحت الثوب . فلما كشفوا الثوب لم يجدوا إلا خمسة وثمانين درهما .

وقد ذكر الاستاذ هيكल أن كثيراً ممن قبضوا عطاءهم ثمروه في التجارة حتى زادت ثروتهم أضعافاً مضاعفة ، وظهرت بين الطبقات فوارق مالية كبيرة ، وأن هذا جعل عمر يفكر في الرجوع إلى التسوية بين المسلمين في العطاء ، حتى قال : والله لن بقيت إلى هذا العام المقبل

لألحقن آخر الناس بأولهم ، ولأجعلهم رجلاً واحداً . وفي رواية :
لئن عشت حتى يكثر المال ، لأجعلن عطاء الرجل ثلاثة آلاف : ألف
لكراعته وسلاحه ، وألف نفقة له ، وألف نفقة لأهله ، ولكنه مات
قبل أن ينقضى ذلك العام .

وعندى أن السعي في زيادة الثروة بالتجارة أمر محمود ، وأن هذا
لا شأن له أصلاً بالأسوية والتفضيل في العطاء ، وأن ما أراده عمر من ذلك
لم يكن على سبيل الفرض ، لأنه لو كان على سبيل الفرض لسارع إليه ، ولم
يتنظر حتى يمضي ذلك العام ، واعلموا كانت أمنية عابرة ، لأن الناس لم
يكونوا رجلاً واحداً على عهد صاحبيه قبله ، وإنما كانوا يختلفون في
الغنى والفقير أيضاً .

التفضيل بالسابقة في الولايات والعدول عنه :

لم يقتصر عمر في التفضيل بسابقة الإسلام على العطاء ، بل كان
يرى تقديم السابقين إلى الإسلام على غيرهم في الولايات والمشاورات
ونحوها ، وقد بلغ من أمره في هذا أنه اعترض على أبي بكر حين أرسل
إلى أهل مكة يستشيرهم في قتال الروم بالشام ويستمدّهم إليه . وكان لهم
مساعدة قوية في قتال المرتدين ، فقال له سهيل بن عمرو : ألسنا إخوانكم
في الإسلام ، وبني أبيكم في النسب ، أفإنكم أن كان الله قدّم لكم في هذا
الأمر قدماً صالحاً لم تؤت مثله قاطعو أرحامنا ومستهينون بحقنا ؟ فقال
عمر له : إني والله ما قلت ما بلغكم إلا نصيحة لمن سبقكم بالإسلام ،
وتحرّياً للعدل فيما بينكم وبين من هو أفضل منكم من المسلمين .

وهذا هو الذى جعله لا يرتاح إلى إيثار أبي بكر لخالد بن الوليد
بكبرى الإمارات في قتال الفرس والروم ، ولا يرتاح إلى جعله والياً على
العراق بعد تحريره له ، ولا يرتاح إلى انتدابه من العراق لقتال الروم
بالشام بعد أن أبطأ النصر على من انتدبهم لقتالهم ، لأن خالداً لم يكن
من السابقين إلى الإسلام مثل أبي عبيدة بن الجراح ، وسعد بن أبي
وقاص ، والزبير بن العوام ، وأضرابهم من المسلمين الأولين ، فما
إن تولى الخلافة حتى عزل خالداً وهو يقاتل الروم في الشام ، وولى
أبا عبيدة على الجيوش المقاتلة لهم ، وجعله أميراً على الشام بعد تحريره
من الروم .

وهذا أيضاً هو الذى جعله يبعث إلى المثنى بن حارثة الشيباني
أبا عبيد الثقفي ليساعده في قتال الفرس بالعراق ، وتكون لأبي عبيد
الإمارة عليه ، بعد أن أبلى ما أبلى في تحرير العراق من الفرس ، فلما
قتل أبو عبيد في بعض المواضع بعث عمر إلى المثنى جرير بن عبد الله
البجلي ، فلما وصل إليه اختلفا الإمارة ، فبعث المثنى إلى عمر يشكو
جريراً ، فكتب إليه : إنى لم أكن لأستعملك على رجل من أصحاب محمد
صلى الله عليه وسلم . ثم وجه إليهما سعد بن أبي وقاص من المسلمين
السابقين ، فجعله أميراً عليهما .

ولعمري اجتهاده في ذلك وعنده فيه ، لأن الإسلام له رسالة يجب
تبليغها للناس على أكمل وجه ، ولا يصح عنده أن ينسبنا عن تبليغها على
هذا الوجه ذلك القتال الذى اشتبك المسلمون به على غير إرادتهم ، بأن
تكون القدرة على القتال وحدها هى المقياس لمن يختار له من بين المسلمين ،

بل يجب أن يراعى معها حسن فهمه لرسالة الإسلام ، حتى لا يقع في هنات تؤخذ على الإسلام بسببه ، وتسكّرهُ الناس في الدين الذي يدافع عنه ، كالهنات التي كان خالد بن الوليد يقع فيها بسبب قرب عهده بالإسلام ، وكان أبو بكر يفتقرها له لحسن بلائه في القتال ، وكان عمر لا يفتقرها له إشاراً لمصلحة الإسلام ، ويرى أن من يدافع عن الإسلام بالقتال يجب أن يجتمع فيه الكفاية له وحسن القدوة ، ولا يصح أن ينظر فيه إلى الشجاعة وحسن القيادة فقط .

على أن عمر لم يلبث أن عدل عن هذه السياسة والنفرة في الولاية ، فولى معاوية بن أبي سفيان على الشام وهو من أسلم في فتح مكة ، وأقام على ولايته للشام مدة خلافته ، ولم يبق ساعد بن أبي وقاص على ولاية الكوفة والعراق حين اختلف أهلها عليه ، بل أخذ يرضن بالمسلمين الأولين على هذه الولايات ، ليستبقيهم إلى جانبه بالمدينة ، ويستعين بأرائهم في تدبير أمور الخلافة ، ولما تسامح عمر في إشار مثل معاوية بالولاية على الشام كان يتساهل معه في بعض أمور لا يقرها لنفسه ، ومن هذا أنه قدم على الشام يتفقده راكباً حماراً ، فتلقاه معاوية في موكب عظيم ، ثم نزل وسلم عليه بالخلافة ، ففضى في سبيله ولم يرد عليه سلامه ، فقال له عبد الرحمن بن عوف : أتعبت الرجل يا أمير المؤمنين ، فلو كلمته ؟ فالتفت عمر إلى معاوية وقال له : إنك لصاحب الموكب الذي أرى ؟ فقال له : نعم . فقال عمر : مع شدة احتجائك ، ووقوف ذوى الحاجات ببابك ؟ فقال له : نعم . فقال عمر : ولم يحبك ؟ فقال له : لأننا ببلاد كثير فيها جواسيس العدو ، فإن لم نتخذ العدة والعدد استخف

بنا وهجم علينا ، وأما الحجاب فإننا نخاف من البذلة جرأة الرعية ، وأنا بعد عاملك ، فإن استنقصتني نقصت ، وإن استزدتني زدت ، وإن استوقفتني وقفت . فقال عمر بعد أن سكنت قليلا : ما سألتك عن شيء إلا أخرجت منه ، إن كنت صادقا فإنه رأى لبيب ، وإن كنت كاذبا فإنه أخدعة أريب ، لا أمرك ولا أنهاك .

ترك الأرض المستولى عليها لأهلها :

استولى المسلمون في عهد عمر على أرض العراق والشام وكثير من أرض الفرس ، وكانت القاعدة قبله فيما يغنم أن يعطى خمسة لولى الأمر ، ويعطى أربعة أخماسه للمجاهدين ، وهذا هو ما جاء في قوله تعالى في الآية — ٤١ — من سورة الأنفال (واعلموا إنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة والموسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل) فلما استولى المجاهدون على أرض السواد بالعراق أرادوا أن يقسموها على هذه القاعدة ، فخالفهم عمر في قسمة هذه الأرض على نحو ما يقسم المنقول من الغنائم ، ورأى تخصيص هذه القاعدة بغير الأرض ونحوها مما لا يستهلك ، بل يبقى على مر الأجيال جيلا بعد جيل ، ولهذا قال في رد ما يروونه من تملك هذه الأرض لهم : فكيف بمن يأتي من المسلمين فيجدون الأرض بعلوها (١) قد قسمت وورثت عن الآباء وحيزت ؟ ما هذا برأى . فقال عبد الرحمن بن عوف : ما الأرض والعلوح إلا ما آفأ الله عليهم . فقال عمر : ما هو إلا كما تقول ، ولست أرى ذلك ..

(١) العلوح : جمع علج وهو الرجل الضخم القوى من كفار العجم .

والله ما يفتح بعد بلد فيكون فيه كبير نيل ، بل عسى أن يكون كلا على المسلمين ، فإذا قسمت أرض العراق بعلاجها وأرض الشام بعلاجها فماذا تسد به الثغور ؟ وما يكون للذرية والأرامل بهذا البلد وبغيره من أرض الشام والعراق ؟ فقال المجاهدون : أتقف ما أفاء الله علينا بأسيافنا على قوم لم يحضروا ؟ فقال عمر : هذا رأي . فقالوا له : فاستشر . فجمع المهاجرين الأولين فاختلفوا ، ورأى عبد الرحمن بن عوف ما رآه فيما سبق ، ورأى عثمان وعلي وطلحة رأى عمر . ثم أرسل عمر إلى عشرة من كبار الأنصار وقال لهم : إنني لم أزعجكم إلا لتشتركوا في أمانتي فيما حملت من أموركم ، فإني واحد كما أحسدكم ، وأنتم اليوم تقرون بالحق ، خالفني من خالفني ، ووافقني من وافقني ، ولست أريد أن تنهبوا هذا الذي هو هواي ، فليكن من الله كتاب ينطق بالحق ، فوالله إن كنت نطقت بأمر أريده ما أريد به إلا الحق .

فقالوا له : قل نستمع يا أمير المؤمنين .

فقال : قد سمعتم كلام هؤلاء القوم الذين زعموا أني أظلمهم حقوقهم وإنني أعود بالله أن أركب ظلماً ، إن كنت ظلمتهم شيئاً هو لهم وأعطيتهم غيرهم لقد شقيت ، لكنني رأيت أنه لم يبق شيئاً يفتح بعد أرض كسرى ، وقد غنمنا الله أموالهم وأرضهم وعلاجهم ، فقسمت ما غنموا من أموال بين أهله ، وأخرجت الخمس فوجهته على وجهه ، وقد رأيت أن أحبس الأرضين بعلاجها وأضع عليهم فيها الخراج (١) فتكون فيئاً للمسلمين ، أرايتم هذه الثغور ؟ لا بد لها من

(١) يريد تركها لهؤلاء العلوج بخراجها عليهم ، وهذا هو عدل الاسلام .

رجال يلزمونها ، أرأيتم هذه المدن العظام ؟ لا بد لها أن تشحن بالجيوش ولا بد من إمداد العطاء عليهم ، فمن أين يعطى هؤلاء إذا قسمت الأرضون والعوج ؟

فقالوا جميعاً : الرأى رأيك ، فنعم ما قلت وما رأيت ، إن لم تشحن هذه الثغور وهذه المدن بالرجال ويجرى عليهم ما يتقوون به رجوع أهل الكفر إلى مدنهم .

فلما اتفقوا على رأيه قال : قد بان لي الأمر ، فمن رجل له جزالة وعقل يضع الأرض مواضعها ، ويضع على العوج ما يحتملون ؟

فاجتمع رأيهم على عثمان بن حنيف ، وقالوا : تبعه إلى أهم ذلك ، فإن له بصراً وعقلاً وتجربة ، فولاه أرض السواد بالعراق ، لجباها على ما فيه الخير للمسلمين ، والرفق بأصحابها الذين سرهم بقاء أرضهم لهم ، وما كان للمسلمين إلا أن يبقوها لهم على الخراج المحتمل الذى فرض عليهم لينفق منه على هذه المصالح التى يشتركون فيها جميعاً ، ولا تخص المسلمين وحدهم ، وبهذا عاشوا فى سوادهم أحراراً فى أرضهم ، أحراراً فى دينهم ، أحراراً فى أنفسهم ، وكانوا قبل هذا عبيداً لكسرى وأمرأى بيته ومن إليه ، وقد آثر المسلمون أن يتركوهم أحراراً ليميزوا بأنفسهم بين العهدين ، ويطاعوا بمخالطتهم لهم على محاسن دينهم ، فيدخلوا فيه عن رغبة واختيار ، ويثبتوا عليه إلى آخر الزمن .

وضع أساس صالح لإبطال الرق :

نظر عمر حين آلت الخلافة إليه فى أمر العرب مع الفرس والروم

فوجد أن كلا من الفرس والروم قد نسوا ما كان بينهم من عداوة قبل الإسلام ، واتخذوا العرب أعداء لهم يجاربونهم في وقت واحد ، ويحيطون بهم من كل جانب ، فرأى أن يجعل من العرب أمة واحدة متأسكة كل التماسك ، وكانت حروب الردة قد تركت جفوة في نفوس كثير من قبائل العرب ، وإذا كانوا قد رجعوا إلى الإسلام بعد هزيمتهم فإن أبا بكر رأى أن يبقى على الرق أسراهم وسباياهم ، ورأى عدم الاستعانة بهم في حروب الفرس والروم ، لأن سابق ردتهم جعله لا يثق بهم .

فرأى عمر أن يفتح عهده بأمر يرثه هؤلاء العرب اعتبارهم ، ويزيل ما بنفوسهم من الألم لاسترقاق من استرق منهم ، ولإبعادهم عن الاشتراك في الحرب القائمة بين العرب وكل من الفرس والروم ، وكان الفرس قد عادوا فاستردوا العراق بعد اشتغال خالد بن الوليد بحرب الروم في الشام فلما بويع عمر بالخلافة دعا المسلمين إلى الخروج إلى قتال الفرس بالعراق فنقل الأمر عليهم ، وأخذتهم الرهبة من معاودة قتالهم ، وظن بعضهم أن انتصارهم على المسلمين يدل على تغير أحوالهم واستعدادهم لقوتهم .

وقد بات عمر ليلته يفسكر في هذا الأمر الذي تبتدىء به خلافته ، فهداه تفكيره إلى هؤلاء العرب الذين آلمهم إبعاد أبي بكر لهم من نيل شرف النصر الذي أدركه إخوانهم في العراق وغيره ، وهم عدد كبير لا يستهان به بين العرب فلا بد من أمر يجمعهم إليه ، ويزيل ما بنفوسهم من الألم للتفرقة بينهم وبين إخوانهم من العرب .

فلما أصبح الصباح وآتى من لم يبايعه من الناس ليبايعوه ، مكث حتى آتت صلاة الظهر ، فلما انتهى منها نادى بأعلى صوته يأمرهم أن يردوا سبائهم أهل الردة إلى عشائرتهم ، وقال : إني كرهت أن يصير السبي سُنَّة في العرب . فألغى بهذا ما قام بهم من الرق ، ويمكن لعشائرتهم من مشاركة إخوانهم في حرب الفرس والروم ، ثم كان هذا رأيه في رق العرب إلى آخر حياته ، حتى أوصى به ، وهو على فراش الموت فقال : من أدرك وفاتى من سبي العرب فهو حر من مال الله .

ولا شك أن هذه خطوة لها شأنها في إلغاء الرق ، لأن عمر ذكر أنه لما حمله عليها كراهته أن يصير السبي سُنَّة في العرب ، والإسلام دين عام لا يفرق بين عربي وعجمي ، فلا مانع بعد هذا أن يأتي بعده من المسلمين من يكره أن يكون السبي سُنَّة في الناس جميعاً ، ولو أتى بعده من المسلمين من كره هذا لبطل به الرق بين العرب وغيرهم ، ولحازوا بهذا شرف السبق إلى إبطال الرق في الناس جميعاً .

محاسبة عمال الأمصار :

كان عمر يأمر عماله حين يوليههم أعمالهم في الأمصار بالعدل والأمانة فإذا اعتدى واحد من عماله على واحد من أهل عمله اقتص له منه ، كما أنه كان يقتص لهم من يعتدى عليهم حفظاً لكرامتهم وسلطانهم ، ومن هذا أن أهل العراق حصبوا إمامهم استهانة بأمره ، وكانوا قد حصبوا إماماً قبله ، فغضب عمر وقال لأهل الشام : تجهزوا لأهل العراق ، فإن الشيطان قد باض فيهم وفرخ .

فإذا اجتمع العمال بعمر في موسم الحج ، بكه أخذ يحاسبهم على أعمالهم ويسأل الناس عن سيرتهم فيهم ، وعن مبالغ أمانتهم في أموالهم ، وقد بلغ من تدقيقه في هذا أنه كان يحصى أموال الولاة قبل ولايتهم ، فإذا زادت بعدها زيادة تكون موضع شبهة قاسمهم فيها لبیت المال ، وقد يأخذ الزيادة كلها له ، ويقول لهم : إنما بعشناكم ولاة ولم نبعثكم تجاراً .

وإذا كان عمر لم يبعثهم تجاراً لأنفسهم فإنه لم يبعثهم أيضاً تجاراً لبيوت المال ، حتى لا يرهقوا الناس بما يفرضونه عليهم لها ، وقد ولي عمير بن سعد على حمص ، ثم كتب إليه : أقبل بما جبيت من في المسلمين . فلما أناه سأله عما فعل في ولايته ، فقال : بعثتني حتى أتيت البلد ، فجمعت أصحاب أهلها فوالتهم جباية فيهم ، حتى إذا جمعوه وضعته مواضعه ، ولو نالك منه شيء لأنيتك به . أي ليضعه في بيت المال العام في المدينة ، فقال له عمر : فما جئتكم بأشياء ؟ فقال : لا . فاعجبه من عمير مساسكه هذا في أهل حمص ، لأنه لم يكن يريد جمع أموال أهل الأمصار لبيت مال المدينة ، وإنما كان يهجمه قبل هذا أن يأخذ أهل الأمصار كفايتهم منه في مصالحهم العامة ، حتى تتساوى الأمصار كلها في استيفاء هذه المصالح فلما أيقن أن عميراً أنفق ما جباه كله في مصالح أهل حمص قال : جندوا لعمير عهده . فأرجعه إلى حمص ليسير في أهلها سيرته ، وكان يقول فيه : وددت لو أن لي رجلاً مثل عمير بن سعد أستعين به على أعمال المسلمين .

القراض من بيت المال :

وكان عمر يفتح بيت المال لمن يريد منه قراضا يستعمله في تجارة أو نحوها ، لينخفف على الناس بعض الحرج في منهم من القرض بارابا ، لأن أصحاب الأموال يضمنون بها عليهم ، لما خلق الناس عليه من الشح ، فلم يجد عمر إلا أن يفتح بيت المال لهذا القراض ، وهو ضرب من التكافل الاجتماعي في ذلك الوقت .

ومن هذا أن هند بنت عتبة ذهبت إلى عمر فاستقرضته أربعة آلاف تنجر فيها وتضمنها ، وهند هي هند زوج أبي سفيان وأم معاوية ابنه ، وكان والياً لعمر على الشام ، وإنما استقرضت هذا من عمر لأن أبا سفيان كان قد طلبها وتركها لنفسها ، وكانت نساء قريش تنجر في الجاهلية ، فلما جاء الإسلام لم يمنع المرأة من الاشتغال بالتجارة ، بل رفع من شأنها بأكثر مما كانت عليه في الجاهلية ، وأعطاه حقوقاً كثيرة كانت محرومة منها فيها .

فأقرضها عمر ما طلبت من المال من بيت المال ، فخرجت به إلى بلاد بني كلب بالبادية ، فاشتريت وباعت ومكشت مدة فيها تشتري وتبيع وبينما هي تشتري وتبيع بلغها أن أبا سفيان وابنه عمرا قصدا ابنها معاوية بالشام ، فذهبت إليه من بادية بني كلب حتى أتته بدمشق ، فقال لها : ما أقدمك أي أمه ؟ فقالت له : انظر إليك أي بني ، إنه عمرو وإنما يعمل لله ، وقد أتاك أبوك فخبرت أن تخرج إليه من كل شيء وأهل ذلك هو ، ولا يعلم الناس من أين أعطيتهم ؟ فيؤنبوك ويؤنبك عمر ، فلا تستقبلهما أبداً . فبعثت إلى أبيه وأخيه بمائة دينار وكساهما ،

فقد سخطها عمرو من معاوية ، فقال له أبو سفيان : لا تسخطها ، فإن هذا عطاء لم تغب عنه هند .

ثم رجع أبو سفيان وعمرو ورجعت هند معهما ، فقال لها أبو سفيان أربحت؟ فقالت : الله أعلم . فلما أتت المدينة شكت إلى عمر الوضيعة ، فقال لها عمر : لو كان لي مال تركته لك ، ولكني مال المسلمين . ثم أبي أن يضع عنها شيئاً ، حتى لا يطمع أحد فيما يستقرضه من بيت المال ، وحتى يحرص من يستقرضه الاتجار به على إحسان التصرف فيه ، ويصل به إلى الغرض الذي يريده من استقرضه .

الإسكار على الإسراف في تعدد الزوجات والنسل :

وإذا كان الإسلام قد أباح تعدد الزوجات فإنه يجب أن يكون بقدر الحاجة ، وبحيث لا يؤدي إلى فساد في المجتمع ، ولهذا أنكر عمر على قوم أنوه فقالوا له : كثير العيال ، واشتدت المؤونة ، فزدنا في عطاءنا . فغضب عليهم وقال لهم : فعلتموها لجمعتم بين الضرائر واتخذتم الخدم من مال الله ، لوددت أني وإياكم في سفينة في لجة البحر تذهب بنا شرقاً وغرباً ، فلن يعجز الناس أن يولوا رجلاً منهم ، فإن استقام تبعوه ، وإن جندف قتلوه . فقال طلحة : وما عليك لو قلت وإن تعوج عزلوه ؟ فقال : لا ، القتل أنسكل لمن بعده ، احذروا فقي من قریش وابن كريمها الذي لا ينأى إلا على الرضا ، ويضحك عند الغضب ، وهو يتناول من فوقه ومن تحته .

درة عمر :

كان لعمر درة يؤدب بها الناس في الهفوات الصغيرة التي يشاهدها

منهم، وهى عصا صغيرة لا تؤلم من تقع عليه . ولكنهم كانوا يهابونها
أشد من هيبة سيوف الملوك الجبابرة ، لأن الإسلام قد رفع من نفوسهم
إلى الحد الذى يجعلهم يحسبون لهذه البذرة الصغيرة حسابها ، ويخشون أن
يقال فيهم إنهم أصيبوا بها ، وكان لا يفرق فيها بين كبير وصغير ، وقد
سبق أن أول من أصيب بها أم فروة أخت أبى بكر ، حينما أقام نساؤه
نوحاً عليه ونهاهن عنه فلم يسمعن له .

وكان هذا سبباً فى هيبة الناس له ، حتى إن أحدهم كان يقصده فى حاجة
له فيهاب أن يكلمه فيها فيرجع ولم يقضها ، فاجتمع على والزبير وطلحة
وسعد بن أبى وقاص إلى عبد الرحمن بن عوف ، وقالوا له : لو كنت أمير
المؤمنين للناس ! فدخل عليه فقال له : يا أمير المؤمنين ، إن للناس ،
فإنه يقدم القادم فتمنعه هيبتك أن يكلمك فى حاجته حتى يرجع ولم
يكلمك . فقال : يا عبد الرحمن ، أنشدك الله ، أعلى وطلحة والزبير
وسعد أمروك بهذا ! فقال له : اللهم نعم ، فقال : يا عبد الرحمن ، لقد
أمنت للناس حتى خشيت الله فى ابنى ، ثم اشتدت عليهم حتى خشيت الله
فى الشدة . فأين المخرج ؟ فخرج عبد الرحمان يبكى ويقول : أف لهم من
بعدك ، أف لهم من بعدك .

٢ - إجملاء بعض أهل الكتاب

حرية التوطن في الإسلام :

أقر الإسلام فيما أقر من الحريات حرية التدين ، وحرية التوطن ، فالدين عنده لله تعالى يجازى عليه في الآخرة ، ولا يصح إكراه أحد عليه . يعقاب في الدنيا ، والوطن عنده تبعاً لهذا حق لجميع الناس على اختلاف أديانهم وأجناسهم ، فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة أسلم أهلها من العرب دون اليهود ، فأبقاهم على دينهم وجعل لهم من الحقوق في المدينة مثل العرب ، مع أنهم كانوا غرباء فيها ، لأنهم نزحوا إليها حين أجلاهم الروم من الشام ، فلما أساءوا إلى إخوانهم في الوطن بانضمهم إلى المشركين أخرجهم منه ، فرجعوا إلى وطنهم الذي نزحوا منه قبله .

وكذلك كان شأن نصارى نجران ببلاد العرب ، فقد صالحهم النبي صلى الله عليه وسلم على أن يبقوا على دينهم ويستقروا في وطنهم ، فاستقروا فيه على عهده وعلى عهد أبي بكر ، فلما قامت حروب الردة كان موقفهم فيها مريباً ، وقد سبق أن الأسود العنسي حينما تنكباً سار إلى نجران فانضم كثير من أهلها إليه ، وحاربوا معه من ثبث من المسلمين على دينه ، فلما انتهت حرب الردة وعفا أبو بكر عن اشتراك فيها شمل

نصارى نجران عفوه أيضاً ، إلى أن اشتبك المسلمون بالفرس والروم
لتحرير العراق والشام العربيين من حكمهما ، وكانت النصرانية فاشية في
أهلها من العرب ، فانضم أكثرهم بالعراق إلى الفرس يحاربون معهم
إخوانهم في العروبة من المسلمين ، مع أنهم لم يحاربوا الفرس إلا لأجل
تحريرهم من حكمهم ، ولهذا عجب خالد بن الوليد منهم حين دخل الحيرة
واجتمع رؤسائهم فقال لهم : ويحكم أأنتم عرب ؟ فما تنقمون من
العرب ؟ أو عجم ؟ فما تنقمون من الإنصاف والعدل ؟ فقالوا : بل عرب
عاربة ، وأخرى متعربة . فقال لهم : لو كنتم كما تقولون لم تحادونا
وتسكروا أمرنا ؟ فقالوا له : ليسلك على ما تقول أن ليس لنا لسان
إلا العربية . فقال لهم : فاخترأوا واحدة من ثلاث : أن تدخلوا في
ديننا فلاكم ما لنا وعليكم ما علينا إن نهضتم وهاجرتم وإن أقمت في دياركم ،
أو الجزية ، أو المنابذة والمناجزة ، فقد والله أتيتكم بقوم على الموت
أحرص منكم على الحياة . فقالوا : بل نعطيك الجزية . فأقرهم على
الجزية ، ولكنه عجب من إصرارهم على دينهم وإبائهم الإسلام الذي
دخل فيه كثير من الفرس ، وقال لهم بعد قبول الجزية منهم : تبا لكم ،
ويحكم : إن الكفر فلاة مضلّة ، فأحق العرب من سلكها فلقية دليان
أحدهما عربى فتركه واستدل الأعمى . وهذه شدة في الخطاب من خالد ،
ولكنه يعذر فيها لأنه كان في موقف حرب ، وكان في حاجة إلى معاونتهم
له على الفرس ، وقد رأى أن في إثباتهم البقاء على دينهم معنى كراهتهم
لأهله ، وانتهاز الفرصة للانضمام للفرس عليهم ، على أنه لم يكن منه
إلا سورة طارئة ثم مضت وكان لم تكن .

وكذلك كان موقف أكثر عرب الشام مع الروم ، فقد آثروا نصرا نينهم على عربيتهم ، فانضموا إلى الروم وحاربوا معهم لإخوانهم في العروبة من المسلمين ، مع أنهم كانوا يسمون في تحريرهم من حكم الروم المستعمرين فيهم ، وكان حكماً طاغياً ظالماً ، لأنه يقوم على أساس التعصب لجنس الحاكم ، وعلى إنكار حق المحكوم في مساواته في الحكم ، ولو كان يجمعه وإياه دين واحد ، كما كان شأنهم مع هؤلاء العرب وهم موافقون لهم في نصرا نيتهم ، ولكنهم كانوا يؤثرون الجنس على الدين ، كما يؤثرون مقلدوهم في سياستهم من أهل أوروبا وأمريكا في عصرنا الحديث ، فلم يكونوا ينظرون إلى العرب وغيرهم من يستعمرهم إلا على أنهم جنس دونهم .

إجلاء نصارى نجران ويهود خيبر لسياسة حربية :

فكان ما حصل من أكثر نصارى العرب في حرب الردة وفي تحرير العراق والشام داعياً للاحتياط من بقي منهم بين العرب في اليمن والحجاز ونجد ، بل داعياً للاحتياط من بقي من أهل الكتاب من اليهود والنصارى معاً ، لأن سيرتهم بين إخوانهم في الوطنية دلت على أنهم ينظرون إلى الدين قبل الوطن ، وعلى أنهم ساءهم نهوض إخوانهم في العروبة بالإسلام . حتى آثروا عليهم الحكم الأجنبي من الفرس والروم . وللسياسة حكمها كالدين ، ومسألة الحرب مسألة حياة أو موت ، وهذا إلى أنه لم يمحض على عودة من ارتد من العرب إلى الإسلام إلا بضعة شعور ، فإذا بقيت بينهم هذه القلة من أهل الكتاب لم يؤمن عملهم على إثارتهن ثانياً على إخوانهم ، ولم يؤمن أن يتخذ منهم الفرس والروم جواسيس

لهم . وستطول هذه الحرب إلى ما شاء الله ، لأن انتصار المسلمين على دولتين كانتا أعظم الدول في ذلك الوقت ليس بالأمر السهل ، حتى يمكن الوصول إليه في أقرب وقت .

فاقتضت هذه السياسة الحربية من عمر إجماع كل من نصارى نجران ويهود خيبر من قلب بلاد العرب ، فأمر بإجماع نصارى نجران إلى أرض بالعراق كأرضهم ، وبأن تحسن معاملتهم في إجماعهم ، حتى لا يفتنهم أحد في دينهم ، وأمر بإجماع يهود خيبر وفدك إلى أرض بالشام كأرضهم ، وبأن تحسن معاملتهم أيضاً في إجماعهم ، لأن كلا منهما قد أجلى لمصلحة حربية اقتضاها الأخذ بالاحوط ، ولم يكن إجماعه صادراً عن تعصب ديني ، لأن الإسلام لا يعرف هذا التعصب ، وحيث أنه يكون هذا الإجماع لظروف سياسية اقتضته ، فيكون حكمه تابعاً لهذه الظروف ، يقوم بقيامها ، ويزول بزوالها .

فلا يصح مع هذا ما ذهب إليه الأستاذ هيكل في كتابه — الفاروق عمر — من أن ما فعله عمر من ذلك كان يراد به توحيد العقيدة في شبه الجزيرة العربية كلها ، لأنه ليس من غاية الإسلام توحيد العقيدة بمثل هذه الوسيلة ، ولو كان هذا من غايته لم يقتصر أمره على شبه الجزيرة العربية ، بل أخذ به في كل وطن إسلامي ، أيكون كل وطن منه للمسلمين خاصة ، فلما لم يحصل هذا منه دل على أن ما فعله عمر من ذلك لم يكن لغاية دينية ، وإنما كان لغاية سياسية اقتضتها حالة الحرب ، فإذا زالت هذه الحالة زالت بزوالها .

ولا يفوتني بعد هذا أن أنبئه على أحاديث وردت في هذا الشأن قد يتوهم منها أنه كان لغاية دينية ، ومنها ما رواه ابن عباس ، أخرجوا المشركين من جزيرة العرب ، ومارواه عمر ، لأخرجن اليهود والنصارى من جزيرة العرب حتى لا أدع فيها إلا مسلماً ، وما روته عائشة ، آخر ما عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قال : لا يترك بجزيرة العرب دينان ، وما رواه أبو عبيدة ، آخر ما تكلم به رسول الله صلى الله عليه وسلم : أخرجوا يهود أهل الحجاز وأهل نجران من جزيرة العرب ، .

وإن استطيع أن أحكم بأن هذه الأحاديث تؤيد رأي السابق ، لأنها تفيد أن أمر النبي صلى الله عليه وسلم كان وصية في آخر عهده ، ولا يخفى أن حركة الردة بدأت قبيل وفاته ، فظهر الأسود العنسي ومُسيئمة الكذاب وغيرهما وهو لا يزال حياً ، وقد سبق أن اليد الأجنبية من أهل الكتاب وغيرهم كان لها أثرها في هذه الحركة ، وكذلك اليد الرجعية من بقي على شركه بين العرب ، فكان أمره بذلك عقاباً لهم على سعيهم فيها ، وعملهم على تمزيق هذه الوحدة التي عمل ما عمل في سبيل الوصول إليها ، فإذا به يراهم يعملون على تمزيقها في آخر حياته . وحينئذ لا يكون جزاؤهم إلا أخذهم بالحزم والشدة ، وإلا إخراجهم من بين العرب الذين عملوا على تمزيق وحدتهم . وحينئذ يكون هذا الحكم خاصاً بهم ، وتكون هذه سياسة حربية لا نزعة دينية كما ذكرت .

وهذا عندى خير من اضطراب الفقهاء في شأن هذه الأحاديث . لأن ظاهرها أنه يجب لإخراج من جاء فيها من كل مكان داخل جزيرة

العرب ، وهى ما بين أقصى عدن أبين إلى ريف العراق طولاً ، ومن
جدة وما والاها من أطراف الشام عرضاً ، ولكن جمهور الفقهاء على
أن الذى يمنع منه المشركون من جزيرة العرب هو الحجاز خاصة ، وهو
مكة والمدينة واليامة وما والاها ، لا فيما سوى ذلك ، لاتفاق جميع
الفقهاء على أن الذين لا يمنعون منها ، مع أنها جزء من جملة جزيرة العرب ،
وعن الحنفية : يجوز لهم ذلك مطلقاً إلا المسجد الحرام بمكة ، وعن مالك
يجوز دخولهم الحرم للتجارة ، وقال الشافعى : لا يدخلون الحرم أصلاً
إلا بإذن الإمام لمصلحة المسلمين . وفى رواية عن الشافعى : جزيرة العرب
التي أخرج عمر اليهود والنصارى منها مكة والمدينة واليامة ومخاليقها ،
فأما الذين فليس من جزيرة العرب .

ولا يخفى ما فى أقوال الفقهاء من الاضطراب بين هذه الأحاديث ،
ومنشأ هذا الاضطراب هو ما فهموه من أن هذا حكم ديني دائم مثل
غيره من الأحكام الدينية التي لا تتأثر بالظروف والأحوال ، والحق
كما ذكرت أنه سياسة حربية مع أولئك الأقوام بخصوصهم ، وأنه يزول
يزوال الظرف الحربي الذي اقتضاه . على أن ما ذهب إليه بعضهم وهم
الحنفية من أنهم يجوز لهم ذلك مطلقاً إلا المسجد الحرام بمكة يقصر حكم
تلك الأحاديث على تلك البقعة الضيقة ، ويدل على أن إجماع عمر لمن
أجلاء من غيره من بلاد العرب لم يكن لأمر ديني ، وهذا قريب جداً
بما ذهب إليه فى ذلك .

٣ - سياسة الإسكان في الأمصار

إقامة أمصار منعزلة للمهاجرين المسلمين :

لما استولى المسلمون في عهد عمر على بلاد العراق وكثير من بلاد
الفرس لم يشاءوا أن يخالطوا أهلها في مدنهم ، حتى لا يمتك جندهم بهم
في مساكنهم ، لأن هذا أحفظ لأولئك الجند ، وأبعد بهم عن مفسد
هذه المدن ، وهذا إلى ما بينهم وبين أهلها من الاختلاف في اللغة ،
واللغة هي أداة التفاهم ، وهذا كله هو الذي دعاهم إلى إنشاء مدن منعزلة
لهم في البلاد التي استولوا عليها ، ولا سيما البلاد التي تحالفهم في الجنس
واللغة والدين ، بخلاف من يوافقهم في ذلك ، إذ يسهل التفاهم بينهم إذا
اختلطوا بهم في مدنهم ، ولهذا بنوا مدينة الكوفة ليعزلوا فيها عن مدن
الفرس التي استولوا عليها ، ولا يخالطوا أهلها من الفرس في السكن ،
وكذلك بنوا مدينة البصرة على الخليج الفارسي ، ليقمعوا بها وحدهم
أيضاً ، وكذلك بنوا مدينة القسطنطينية في مصر بجوار حصن بابليون ،
ولاشك أن اعتزالهم بهذه المدن لم يمكن كثير آ ، لأنهم لم يلبثوا أن ألفوا
أهل البلاد ، ولم يلبث أهل البلاد أن دخلوا في دينهم وتعلموا لغتهم ،
فزال الحرج الذي دعا إلى اعتزالهم لهم ، ولا سيما بعد أن صارت هذه
المدن الجديدة مساكن عامة لكل الناس على اختلاف طوائفهم ، ولم تبق
مساكن خاصة بمهاجري العرب وحدهم .

السكان الجدد بالمدينة :

فأما المدينة فكانت خليطاً من السكان على عهد عمر ، فتغيرت عما كانت عليه في عهد النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي عهد أبي بكر ، لأن أهلها في عهدهما كانوا من العرب خاصة ، أما في عهد عمر فإنها صارت مسكناً للعرب وغيرهم ممن دخلوا في حكم الدولة الإسلامية من الفرس والروم وغيرهم ، وبعضهم كان من الأرقاء الذين أسروا في الحرب بين المسلمين وبينهم ، وبعضهم كان من التجار والصناع ونحوهم ممن اقتضتهم الحاجة في قاعدة هذه الدولة الناشئة ، وهذا إلى الأعراب الذين آثروا الإقامة فيها على خشونة البادية .

ولا شك أن هذا غير قليل في مجتمع المدينة على عهد عمر ، ودس فيها بعضاً من أهل الفساد من هذه الطوائف الغريبة ، فكان لهذا شيء من الأثر في نفوس الناس فيها ، ولا سيما بعد أن أخذ المال يكثر في أيديهم من غنائم الفرس والروم ، وقد سبق أن عمر قال لأبي بكر حين قام بالخلافة — أنا أكنفك القضاء — وأنه مكث سنة لا يأتيه رجلان يتقاضيان إليه ، ولهذا دلالة على مبلغ استقامة الناس في ذلك العهد .

أما في عهد عمر فإنه كان بالمدينة سراق خشي منهم على رفقة نزلوا في ناحية السوق بأموالهم ليتجروا بها ، فبات يحرسهم هو وعبد الرحمن ابن عوف على ما سبق في هذه القصة من سيرته ، وكان بها أيضاً من يجتمع ليلا في بيته ليشرب الخمر كما جاء في هذه القصة . وقد عس عمر ليلة فسمع امرأة تقول :

ألا سبيل إلى نمر فأشربها أم هل سبيل إلى نصر بن حجاج

فلما أصبح سأل عن نصر الذي ذكرته في شعرها فرآه من أحسن الناس وجهاً ، فسيره إلى البصرة ليستغل بالجهاد بدل أن يشتغل به النساء ، وكذلك سمع ليلة وهو يعسُّ نسوة يقلن . أى أهل المدينة أصبح ؟ فقالت امرأة منهن : أبو ذئب . فلما جرى به إلى عمر فرآه من أجمل الناس قال له : أنت والله ذئبهن ، وكررها مرتين أو ثلاثة . وسيره إلى البصرة أيضاً .

وكان عمر يخشى تلك الطوائف الغريبة على أهل المدينة ، ويرى أن تتبع المدينة عربية صرفة على مثل ما كانت عليه قبل عهده ، حتى تظل بعيدة عن مثل هذا الفساد الذي أخذ ينتشر فيها ، وحتى لا يكون من هذه الطوائف جواسيس لأعدائهم من الفرس والروم ، يعملون على إشاعة الفتنة ، وعلى تدبير المؤامرات ، ولكن أهل المدينة لم يسمعوا لهذا الرأي منه ، فلم يشأ أن يفرض رأيه عليهم أخذاً بسنة الشورى من تغليب رأى الجماعة ، ولأن مثل هذا من التزمست السياسى الذى لا يرضاه الإسلام لأهله .

فلما وقعت الواقعة وطعن أبو أوثة الفارسى عمر طعنته لأمهم على عصيانهم له في ذلك رأى فقال : قد كنت نهيتكم عن أن تجلبوا علينا من علوجكم (١) أحداً فمصيتموني . ولكن الواقعة وقعت ولات ساعة مندم ، ولم يكن هناك بد من بقاء المدينة على مثل ما صارت إليه من اختلاط هذه الطوائف بأهلها ، بل كان هذا رأى عمر بعد أن صار هذا الاختلاط ضرورة من الضرورات ، فقد دخل عليه عبدالله بن عباس

(١) جمع عليج : وهو الكافر الغليظ القوى من العجم ، وقد يطلق على ما يشمل المسلم منهم .

وهو على فراش الموت فقال له : قد كنت أنت وأبوك تحبان أن تكثر
العلاج بالمدينة ! وكان العباس أبوه أكثرهم رقيقاً . فقال ابن عباس :
إن شئت فعلت — يعنى قتلناهم — فقال له : كذبت ، بعد ما تكلموا
بلسانكم ، وصلوا إلى قبائلكم ، وحجوا حجكم !

والحقيقة أنه لم يكن هناك بد من هذا التعايش بين الطوائف المختلفة
في الأمصار الإسلامية ، ولا فرق في هذا بين المدينة وغيرها من الأمصار ،
ولا فرق في هذا بين جميع الطوائف على اختلاف أجناسها وأديانها ،
فقد كان أبو لؤلؤة الذى طعن عمر فارسياً نصرانياً ، وكان غلاماً للبخيرة
ابن شعبة ، فأرسله إلى المدينة لحاجتها إلى مثله ، لأنه كان نجاراً نقاشاً
حداً ، وقد اتهم معه رجل من أهل الخيرة يقال له جُفينة ، وكان
رجلاً نصرانياً طيراً لسعد بن أبي وقاص . فاستحضره إلى المدينة ليعلم
صحتها القراءة والكتابة ، وكذلك كان غيرهما من هذه الطوائف
الغريبة بالمدينة ، والإسلام دين مدنى يقتدر مثل هذه الحاجات ، ولا يمنع
المسلمين أن يستفيدوا حاجاتهم المدنية من توجد عندهم ، ولو كان جنسهم
يخالف جنسهم ودينهم يخالف دينهم ، فلتسكن أمصاره وأوطانه أمصاراً
وأوطاناً مدنية للناس جميعاً ، ليتعايشوا فيها إخواناً فى الوطنية والإنسانية ،
ويستفيد المسلمون ما ينتصهم من علم نافع أو صناعة نافعة أو غيرهما
مما ينتفعهم في دنياهم ويجددونه عند غيرهم ، والزمن كفيل بأن يؤلف
بينهم جميعاً على اختلاف أجناسهم وأديانهم ، فيجعل منهم شعباً واحداً
لا يفرق بينهم اختلاف في دين أو جنس ، ويضرب المسلمون بهذا بين
الناس أعلى مثل في التسامح ، وإذ كان عمر قد طعن بسعد أبى لؤلؤة

الفارسي النصراني . فإن عثمان بن عفان قد قتل بعده بيد عربي مسلم ، وكذلك قتل علي بن أبي طالب بيد عربي مسلم بعده عثمان بن عفان ، فلا يصح أن يتخذ ما حصل من أبي أو ثورة وسيلة لإخراج الفرس والنصارى من المدينة ، لأنه لا يصح أن تؤخذ جماعة بجريرة فرد منها ، وإلا عادت جاهلية تؤخذ الجماعة فيها بجريرة الفرد ، ولا يمكن أن يقبل الإسلام هذا بعد أن جاء بشريعة القصاص ، وحكم بأنه لا تزر وازرة وزر أخرى . ولما بعد هذا أن نأخذ من رضا عمر بسكنى أمثال أبي أو ثورة وجفينة المدينة ما يؤيد رأينا السابق في إجلاله لنصارى نجران ويهود خيبر من أنه كان لضرورة حرية ، ولأمر خاص بهم ذكرناه فيما سبق ، ولو كان لغاية دينية لحرمت المدينة على أمثال أبي أو ثورة وجفينة من النصارى ، لأنه لا فرق بين نصراني ونصراني ، وإنما هي ضرورة السياسة الحربية وحدها ، فإذا زالت هذه الضرورة كان الوطن في الإسلام للناس جميعاً .

السياسة الخارجية في خلافة عمر

١ - الحرب بين المسلمين والفرس

استعادة الفرس للعراق واستعادته منهم :

كان لخروج العراق من أيدي الفرس أسوأ أثر في نفوسهم ، فاضطرب أمرهم حيناً من الزمن ، ثم رأوا اشتغال المسلمين بحرب الروم والشام ، ورأوا انتقال خالد بن الوليد إلى الشام بفريق كبير من جيش العراق ، ورأوا تركه للشنقي بن حارثة في جيش ضعيف قعد عن قتالهم ، واكتفى بالمحافظة على ما حرره من أرضهم ، فأجمعوا على أن يستعيدوا العراق من المسلمين ، وأن يقضوا على ما بينهم من الفتن ، فولوا عليهم بوران بنت كسرى أبرويز ، وكانت امرأة ذات حكمة ، فعملت على جمع كلمتهم ، وأخذت تعد الجيوش لاستعادة العراق . واستوزرت رستم ابن الفرس خزار ، وكان من أكبر قوادهم ، فأطلقت يده في أمور دولتها ، وجعلته أميراً على الجند ، وأمرت الفرس أن يسمعوا له ويطيعوا ، وكان رجلاً جريئاً طموحاً . فبعث القوة في نفوسهم ، وبث فيهم الأمل في استعادة العراق .

قلبا علم المثنى بذلك انسحب من الحير ذلي خفان على حدود البادية ،

وكان قد طلب مدداً من المدينة ، فانسحب حتى يأتيه هذا المدد ، فأرسل إليه عمر أبا عبيد الثقفي في جيش من المسلمين ، فلما وصل إليه بخفان سار هو والمثنى حتى التقيا بجيش الفرس بمكان يقال له الفارق بين الحيرة والقادسية فهزماه ، ووجه أبو عبيد قواده والمثنى في مقدمتهم فاستعادوا العراق كله .

فعمم هذا على رستم وأرسل جيشاً عظيماً على رأسه ذو الحاجب بهمن جاذويه ، وكان أشد العجم على العرب ، فسار إلى قتال أبي عبيد وجعل على مقدمته راية كسرى ، وكانت من جلود النمر ، وعرضها ثمانى أذرع ، وطولها اثنتا عشرة ذراعاً ، فراجع أبو عبيد إلى قرية قس الناطف ، فعبروا النهر إليها وتحصنوا ينتظرون مددهم بها ، وأقبل بهمن عليهم فلم يكن إلا النهر بينه وبينهم ، ثم بعث إلى أبي عبيد يقول له : إما أن تعبروا إلينا وندعكم والعجور ، وإما أن تدعونا نعبر إليكم . فأشار أصحاب أبي عبيد عليه ألا يعبر النهر ويدعهم يعبرونه ، فلم يسمع لهم وقال : لا يكونوا أجراً على الموت منا ، بل نعبر إليهم . فلم يملهم بهمن حين تم عبورهم أن أمر جنوده فحملوا عليهم ، وفي مقدمتهم القبيلة عليها الجلاجل ، ففرغت منها خيول المسلمين وفرت ولم يثبت منها إلا القليل ، وتقدم أبو عبيد إلى فيل يضربه بسيفه فتقدم إليه فضربه برجله وألقاه على الأرض ووقف فوقه فأزحق روحه ، فلما رأى المسلمون ما حل به ضعف نفوسهم ، واندفعوا نحو النهر يريدون عبوره فغرق كثير منهم فيه . وقد وقف المثنى يقوم من ذوى البأس يرد الفرس عنهم في عبورهم ، ولو لا هذا لهلكوا عن آخرهم ، ثم ارتد بمن بقي منهم

والفرس يتبعونه إلى أن بلغهم أن فتنة قامت بالمدائن بين رستم وخصومه ، فعاد بهم من بجيشه إلى المدائن ، وترك فرقة منه تتعقب المثنى . فأمكنه الله منها وقضى عليها ، ثم وقف بمكانه وأرسل إلى عمر يطلب مدداً منه ، فأرسل إليه ما طلب من المدد الذي يمكنه به مهاجمة الفرس ، وكانوا قد أرسلوا جيشاً آخر لقتال المسلمين ، فالتقى الفريقان بالبسويب على شاطئ الفرات ، وعبر الفرس هذه المرة النهر إلى المسلمين ، فأوقع المسلمون بهم حين عبروا إليهم ، وهزموهم هزيمة منكرة ، وأمر المثنى الجند فانطلقوا وراء المنهزمين حتى وصلوا إلى ساباط بالقرب من المدائن .

وكان أمر الفرس بعد قيام ما سبق من الفتنة قد صار إلى رستم والفيروزان ، فلتشاورا فيما يفعلان به هزيمة البويب ، وكان أهل الفرس قد ذهبوا إليهما وأرجعوا هزيمتهم إلى اختلافهما ، فقالوا : والله لتجتمعان أو لنهد أن يكما قبل أن يشمت بنا شامت . فاستكتبا بوران كتماناً إلى نساء أبيهما كسرى أبرويز وسرايه ، فجاءوا بهن وعرفوا منهن أنه لم يبق ذكر من ذريته إلا يزيدجر دين شهربار بن أبرويز ، وكانت قد أخفته عند أخواله حين قتل شبرويه بن أبرويز جميع الذكور من ذرية أبيه بعد قتله له ، فجاءوا به وهو في الحادية والعشرين من عمره ، فجعلوه ملكاً عليهم ، واجتمعت كلمتهم على تأييده حتى يثار من المسلمين . وابتزع العراق منهم ، وكان طسدا أثره في دهاقين الفرس بالعراق ، فأخذوا يعملون على إثارة الفتن بين أهله ، ويستعدون لمساعدة جيوش يزيدجر حين تأتي إليهم ، فلم يحسد المثنى بن حارثة إلا أن ينسحب مرة أخرى من العراق إلى تخوم بادية العرب ، فسار بجنده حتى نزل

بندى قار (١) وينتظر المدد من عمر ليهاجم جيوش الفرس ، وكان قد كتب إليه يخبره باجتماعهم على يزدجرد ، وبما أرسلوه من الجيوش التي ألقاها إلى الانسحاب من العراق .

الجاح الفرس في الحرب وأثره في فتح المسلمين لبلادهم :

فأتم عمر حين علم ما أبلغه إليه المشفى من الجاح الفرس في الحرب . ومن اجتماعهم على يزدجرد من أبناء الأكاسرة ، فكتب إلى عماله على السكور والقبائل في بلاد العرب كلها : لا تدعوا أحداً له سلاح أو فرس أو نجدة أو رأى إلا انتخبتموه ثم وجهتموه إلى^٢ ، والعجل العجل . ثم قال : والله لأضربن ملوك العجم بملوك العرب . ولما اجتمع له بضعة آلاف خرج بهم ونزل على ماء يقال صرار (٢) فلم يدر الناس أيسير بنفسه إلى العراق أم يرجع إلى المدينة ويؤمّر غيره على الجيش ؟

فسأله عثمان بن عفان فيما يريد من الأمرين ، فجمع الناس يستشيرهم في ذلك ، فقال العامة : سر وسر بنا معك . وأشار غيرهم بخلاف ذلك ، وطال الجسدال بينهم في هذا الأمر ولم يتفقوا على رأى ، وكره عمر أن أن يتركهم على هذا الحال ، فدعا أصحاب المشورة فاجتمعوا إليه ، فقال لهم : أحضروني الرأى فإنى حائر . فأخذ يقلبون الرأى حتى أجمعوا على أن يبعث رجلاً من كبار الصحابة أميراً على الجيش ويبقى هو بالمدينة ، وكان بمن رأى هذا عبد الرحمن بن عوف فقال له : أقم وابعث واحداً

(١) موضع بين الكوفة واسط .

(٢) موضع قريب من المدينة .

فقد رأيت قضاء الله لك في جنودك قبل وبعد ، فإنه إن هزم جيشك ليس كهزيمتك ، وإنك إن تقتل أو تهزم في أنف الأمر خشيت ألا يكبر المسلمون ، وألا يشهدوا أن لا إله إلا الله . ولما اجتمعوا على هذا قال عمر : يحق للمسلمين أن يكونوا وأمرهم شورى بينهم ، وإني إنما كنت كرجل منكم حتى صرفني ذوو الرأي منكم عن الخروج ، فقد رأيت أن أقيم وأن أبعث رجلا . وكان الرجل الذي وقع اختيارهم عليه هو سعد ابن أبي وقاص ، وهو من الصحابة السابقين إلى الإسلام .

وهذا تغيرت سياسة المسلمين مع الفرس بعد أن ألحوا في حرب المسلمين إلى ذلك الحد . وقد سبق أنهم هم الذين بدؤوا بالعدوان بعد ذلك الكتاب السلمي الذي بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى كسرى أبرويز يدعوهم إلى الإسلام ، ولا يطلب منه شيئا من الملك ، وأن هذا كان سببا في قيام تلك الحرب التي قصد بها المسلمون تحرير بلاد العرب من حكمهم ، وكان العراق في هذه الحرب التحريرية آخر مقصد لهم ، فلما تم تحريره أقام خالد بن الوليد في الحيرة ينظم أموره ، ولا يبدأ الفرس بحرب يضيف إليه شيئا من بلادهم ، وكانت المدائن قاعدة ملكهم على مقربة منه ، بل كان أن نزل أبو بكر قسما كبيرا من جيش العراق إلى الشام وعلى رأسه خالد بن الوليد الذي دونهم ، ولهذا دلالاته على اكتفائه بتحرير العراق من حكمهم ، ولكنهم أبوا إلا إلحاحا في مطامعهم الاستعمارية ، فكانوا ينتهزون الفرصة بعد الفرصة فيستعيدون العراق إلى استثمارهم ، مع أن بلادهم كانت تئن من فساد الحكم ، وتنهار من المظالم والفتن التي يستتبع فيها شيرويه بن أبرويز قتل أبيه وجميع إخوته وأبنائهم ، فلا

يبقى منهم إلا طفل أخفته أمه عنه ، وهو يزددجرد الذي بحشوا عنه بعد أن
تفاقم أمر الفتن بينهم ليجمعوا عليه ويستبقوا به العراق في حكمهم ،
فلم يبق أمام عمر إلا أن يعد لهم جيشاً يقضى على آمالهم في العراق ،
ولا يكون هذا إلا بالقضاء على دولتهم الاستعمارية الآثمة ، ليتخلص
الفرس أيضاً من ظلمها وطغيانها ، ويفيقوا من غفلتهم وجهلهم بحقيقة
حكمها ، ويعرفوا أنه ليس حكماً مقدساً يستمد أصحابه السلطة من الله ،
ويستبيحون لأنفسهم فيه دعوى الألوهية أو ما يقرب منها ، ليرضى
الناس بظلمهم وآثامهم ، ويزيدوا إذعائاً لهم كلما زادوا في ظلمهم ،
ولا شك أن مثل هذا الحكم الظالم إذا أراد القضاء على حكم الإسلام العادل
فإن من حقه أن يقضى عليه قبل قضائه عليه ، إن لم يكن هذا واجباً يأثم
بتركه له ، لاحقاً له يجوز السكوت عنه .

هزيمة الفرس في القادسية والتوغل في بلادهم :

فلما اختار عمر سعد بن أبي وقاص سار بجيشه حتى بلغ القادسية ،
وكان بعد اكتماله نحو ثلاثين ألفاً ، فوجسد المشفى بن حارثة قد أدركه
الموت من جرح أصابه في بعض المعارك ، وكان الفرس قبل وصوله قد
أرادوا خديعة العرب بسيماستهم الاستعمارية القديمة ، وكانت قد انتهت
بالقضاء على دولة المناذرة التي كانت صنيعة لهم بالعراق ، فأرادوا
إحياءها من جديد ليخدعوا بها العرب كما خدعوه بها قبل الإسلام ،
وبعثوا قابوس بن قابوس بن المنذر إلى القادسية ليدعو العرب إلى
الاشتراك مع جنودهم لاستعادة دولة آبائهم ، فلم ينتدع العرب بدعوته ،

لأن الإسلام أيقظهم من غفلتهم ، وجعلهم يؤثرون الحرية الحقيقية في ظله على الحرية الوهمية في ظل دولة المناذرة .

فلما وصل سعد بن أبي وقاص إلى القادسية أقام بها ينتظر جيش الفرس . وكان عمر كتب إليه : إذا بلغت القادسية والقادسية باب فارس في الجاهلية وهي أجمع تلك الأبواب لما دثهم ، وهو منزل وغيب خصب حصين دونه قناطر وأنهار بمنعة ، فتكون مسالحك على أنقابها ، ويكون الناس بين الحجر والمدر . فأقام سعد بها شهراً ينتظر جيش الفرس ، وكان يزدجرد قد طلب من رستم أن يسير لقتاله وقال له : أنت رجل فارس اليوم ، وأنا أريد أن أوجهك لقتال العرب ، فقال له : دعني بالمدائن ، فلعل الدولة أن تثبت بي إذا لم أحضر الحرب ، فيكون الله قد كفي ، ونكون قد أصبنا المكيدة ، والرأى في الحرب أنفع من بعض الظفر ، والأناقة خير من العجلة ، وقتال جيش بعد جيش أشد على عدونا ، وإن تزال العرب تهاب العجم ما لم تضر بهم بي .

وكان جيش سعد يغير على سواد العراق من أسفله إلى أعلاه ، فبعث مرزبته ودهاقينه إلى يزدجرد أنه إن لم ينجدهم نزلوا على أمر المسلمين طائعين أو مكرهين ، فأحضر يزدجرد رستم وقال له لتسيرن أو لآسيرن بنفسى ، فسار رستم بجيش الفرس وعلى مقدمته الجالينوس في أربعين ألفاً ، وخرج هو في ستين ألفاً ، وجعل على ميمته الهرمزان ، وعلى ميسرته مهران بن بهرام ، وقد بلغ جيشه حين وصل القادسية عشرين ومائة ألف ، وكان يسير بجيشه متباطئاً ، حتى إنه لم يصل إليها إلا بعد أربعة أشهر ، وكان متشائماً للفساد والضعف الذي وصلوا إليه ، وللقوة التي

وصل إليها العرب بدينهم الجديد ، وقد ذاعت دعوته السامية فكان لها أثرها في نفوس الناس ، ولا سيما من كانوا على اتصال بهم مثل الفرس ، وقد زاده تشاؤماً ما رآه من نظام المسلمين في صلاتهم حين شاهدهم في القادسية ، فقال : ويح عمر ، لقد أكل كبدي ، يعلم هؤلاء الكلاب الآداب . ولسكنه رجل فارس ومعه أمهها ، فلا بد أن يمضى في القتال الذي ندبوه إليه ، ولا بد أن يكون عند حسن ظنهم به .

وكان سعد قائد المسلمين على خلاف ما عليه قائد الفرس ، يشق في نصر الله لهم أقوى ثقة ، لأن الله وعدهم به وهو لا يخلف وعده ، فخطب في جنده حين رأى جيش الفرس وقال : إن الله هو الحق لا شريك له في الملك ، وليس لقوله خلف ، قال الله جل ثناؤه (١) (ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون) وقد جاءكم هذا الجمع ، وأنتم وجوه العرب ، وخيار كل قبيلة ، وعز من وراءكم ، فإن تذهبوا في الدنيا وترغبوا في الآخرة جمع الله لكم الدنيا والآخرة ، ولا يقرب ذلك أحداً إلى أجله ، وإن تفشلوا وتهنوا وتضعفوا تذهب ويحكم ، وتوبقوا آخرتكم .

ثم دعا سعد إليه جماعة من الذين انتهى إليهم رأى الناس ونجدتهم وعظم فيهم شرفهم . كالغيرة بن شعبة وعاصم بن عمرو من أصحاب الرأي ، وطليحة بن خويلد وعمرو بن معد يكرب من أصحاب النجدة ، والشيخ والحطيئة وعبد بن الطيب من الشعراء ، وقال لهم : انطلقوا فقوموا في الناس بما يحق عليكم ويحق عليهم عند مواطن البأس ، فأنتم من العرب

(١) ي ١٠٥ س ٢١ .

بالمكان الذى أنتم به ، أنتم شعراء العرب وخطباؤهم وذو رأيهم
ونجدهم ، فسيروا فى الناس فذكروهم وحرضوهم على القتال .

وكان يسعد مرض يعاوده الحين بعد الحين ، وهو عرق النساء
ودما مل تأتى معه ، فعاوده مرضه فى أول المعركة ، ولكن هذا لم يمنعه
من الإشراف عليها وهو يطل عليهم من قصر للفرس اتخذ مسكناً له ،
فكان يرمى عليهم بالرقاع فيها أمره ونهيهم ، وقد استخلف عليهم خالد
ابن عرفة ، وأمرهم أن يسمعو له ويطيعوا . فدار أشد قتال بين
الفرسين ثلاثة أيام يترجح فيها أمر المسلمين حيناً ، ويترجح أمر الفرس
حيناً آخر ، وقد أبلى المهاجرون الأولون وإخوانهم من الأنصار خير
بلاء ، ورأت قبائل العرب استبسالهم فى القتال فقام فيهم رؤساهم
يشيرون إلى المهاجرين والأنصار ويقولون لهم : لا يكونن هؤلاء أجداً
فى أمر الله منكم . ثم يشيرون إلى الفرس ويقولون لهم : ولا هؤلاء
أجراً على الموت منكم . فيشتدون فى القتال مثل المهاجرين والأنصار ،
إلى أن بدرت بوادر النصر للمسلمين ، وهبت ريح عاصف فأطارت طيارة
رستم عن سريريه ، فقصده هلال بن علقمة فضرب جبينه بالسيف فقتله ،
ثم صعد سريريه يصيح : قتلت رستم ورب السكة ، إلى إلى . فأطاف
به جنود المسلمين يكبرون ويمللون ، وعرف الفرس ما أصاب قائدهم
فولوا منهزمين ، واتعقبهم المسلمون يقتلون منهم ويأسرون ، وقتلوا
الجالينوس فيمن قتلوه منهم ، وكان من قتل منهم يباغون نحو أربعين
ألفاً ، ولم يقتل من المسلمين إلا بضعة آلاف . وقد غنم المسلمون منهم
ما لا يحصى ولا يعد من الأموال .

وكانت موقعة القادسية موقعة قاصلة بين المسلمين والفرس ، لأن
الفرس فقدوا بعدها قوتهم المعنوية ، فلم يثبتوا للمسلمين في قتال بعدها ،
إلى أن وقع القضاء الأخير على دولتهم ، فقد فتح المسلمون المدائن
قاعدة ملكهم بعد القادسية ، ففر منها يزجرده والمسلمون وراءه مدينة
بعد مدينة ، وسيأتي بيان آخر أمره في خلافة عثمان بن عفان .

فكان لموقعة القادسية ذلك الشأن العظيم ، وكان لسعد بن أبي وقاص
وإخوانه من المهاجرين والأنصار الفضل الكبير فيها . إذ كانوا قدوة
لغيرهم في صدق القتال ، وكان لصدقهم في القتال أثره في نفوس غيرهم
من العرب .

نزعة جاهلية خفيفة بعد القادسية :

وقد بدرت من بعض النفوس الضعيفة بعد القادسية نزعة جاهلية
خفيفة لا بد من تسجيلها هنا ، ولا يمنعنا من تسجيلها أنها لم تكن تظهر
حتى أخذت بأشد ما يكون من الحزم فانتهدت لوقتها ، لأنها لم تنه
إلا لتعود في خلافة عثمان شديدة كل الشدة .

فقد سبق ما كان من مرض سعد بن أبي وقاص ، وسعد هو المجاهد
القديم الذي كان أول من شجَّ شجعة في الإسلام ، وكان المسلمون
لا يزيدون على أصابع اليدين ، وكانت له مواقف رائعة في غزوة أحد
وغيرها من الغزوات ، فلا يصح أن يرتاب في مرضه بالقادسية ، ولكن
بعضهم ظن أن مرضه كان تصنعاً ، وأخذوا يتندرون به ، حتى قال
واحد منهم :

فقاتل حتى أنزل الله نصره وسعد بباب القادسية معهم
فأبنا وقد آمت نساء كثيرة ونسوة سعد ليس فيهن أيم^(١)

فبلغ سعدا ما يتقدمون به فقال لمن حوله : احمولوني وأشر فوا بي على
الناس ، فحملوه حتى رأوا ما به من الوجع . ثم أحضر الذين تقدموا به
وقال لهم : أما والله لو لا أن عدوكم بحضرتكم لجلعتكم نكالا لغيركم ،
والله لا يعود أحد بعدها يحبس المسلمين عن عدوهم ويشاغلهم وهم
بإزائهم إلا سئنت به سئة يؤخذ بها من بعدى . فلما رأوا هذا منه كفوا
عن تندرهم ، فكانت بوادر فتنة انطفأت نارها لوقتها .

ثم كان بعد هذا أن سعداً قسم الفء في المقاتلين ، فأصاب الفارس
سنة آلاف ، وأصاب الراجل ألفان ، ثم فضل من كان له بلاء في القتال
كعمرو بن معد يكرب وبشر بن ربيعة الحشمى ، فزاد كل واحد منهم
خمسائة ، ثم بقى بعد هذا شئ كثير غير الجنس الذى نجاه سعد لبیت المال
بالمدينة ، فأرسل سعد إلى عمر يسأله فيه ، فأمره أن يرد ما بقى والجنس
أيضاً على من شهد الواقعة وعلى من لحق بهم ولم يشهدوا ، فوزع هذا
عليهم وبقى شئ بعد استيفائهم أنصبتهم ، فأرسل إلى عمر يسأله فيه
أيضاً ، فأمره أن يوزعه على حملة القرآن ، وإزاه ليوزعه عليهم إذ أنه
عمرو بن معد يكرب وبشر بن ربيعة يسأله شئاً منه ، ولم يكفهما
ما فضلهما به لحسن بلائهما ، فسأل سعد عمر أ : ما معك من كتاب الله
تعالى ؟ فقال له : لى أسلمت باليمن ، ثم غزوت فشغلت عن حفظ
القرآن . فأبى سعد أن يجعل له نصيباً من مال هؤلاء الحفاظ ، ثم سأل

(١) آمت : فقدت زوجها فهى أيم .

بشراً عما يحفظ من القرآن ، فقال : بسم الله الرحمن الرحيم . فضحك
الحاضرون ، وأبى سعد أن يعطيه شيئاً ، فأخذتهما عزة الجاهلية لهذا
العدل الإسلامي ، وقال عمرو :

إذا قتلنا ولا يبيكي لنا أحد قالت قريش ألا تلك المقادير
نعطي السوية من طعن على نقد ولا سوية إذ تعطي الدنانير

وقال بشر :

أنخت بيباب القادسية ناقي وسعد بن وقاص على أمير
وسعد أمير شره دون خيره طويل الشدى كابى الزنادقير^(١)
تذكر هداك الله وقع سيوفنا بيباب قديس والمسكر عسير
عشية ود القوم لو أن بعضهم يعمار جناحى طائر فيطير
وكان عمرو بن وقع في الفتنة مع أهل الردة من العرب ، فلم يكن
ينبغي له بعد أن تاب الله عليه أن يعود إلى مثل هذا التنديد بقريش في
في شعره ، وهم لم يحميدوا عن العدل معه ، ففضلوه على غيره في التفضيل
بحسن البلاء ، وحرموه من نصيب حفاظ القرآن لأنه لا يحفظ
شيئاً منه .

وقد كتب سعد إلى عمر بقصتهما فكتب إليه أن يعطيتهما على بلائهما
غير الذى أخذاه عليه ، فأعطى كل واحد منهما ألفى درهم ، لأن
المسلمين كانوا في حاجة إلى حسن بلائهما ، وفي حاجة إلى جمع الكلمة ،
ولكن أمثالها سيكون بعد هذا ويزيد عدده . وسيكون لهذا من النتائج

(١) في رواية : خيره دون شره

في خلافة عثمان ما يذكرنا بأمرهما هنا . وقد سجلناه هنا لنبين أن ما سيأتى من الفتن له من هذا جذور قديمة ، وأن الشكوى من هذا في خلافة عثمان حدث مثلها في خلافة عمر ، وإن لم تبلغ ما بلغت من الشدة .

تحرير الفرس من أكاستهم وارتفاع شأنهم بعد تحريرهم :

كان حكم الأكاست للفرس حكماً استبدادياً لارقيب عليه من الشعب لأنهم كانوا يرونه حكمهم مقدساً لا يصح أن يكون لغيرهم رأى فيه ، وكانوا يرون أنفسهم آلهة ورعيته عبيداً لهم ، بل كانوا يرون مثل هذا في غير رعيته من الملوك ومن دونهم ، كما كتب كسرى أبرويز إلى هرقل ملك الروم بعد انتصاره عليهم :

« من كسرى أعظم الآلهة وسيد العالم كله إلى هرقل عبده الفاجر ، ألم أقض على الإغريق — الروم — لأنك تقول إنك تثق في إلهك ، فلماذا إذن لم يخلص من يدي قيسارية وبيت المقدس والإسكندرية ، وهل أنا إن أخرب القسطنطينية أيضاً ، على أني سأغفر لك جميع ذنوبك إذا قدمت إلىّ ومعك زوجتك وأطفالك ، وسأمنحك الأراضي والكروم وعروش الزيتون ، وسأنظر إليك نظرة رحيمة . لا تغش نفسك بأملك الخائب في ذلك المسيح الذي لم يستطع أن ينقذ نفسه من اليهود الذين قتلوه وصلبوه . »

ولا طغيان بعد هذا الطغيان ، ولا تجبر بعد هذا التجبر ، وكيف يزعم في نفسه أنه أعظم الآلهة وكانت سيرته من أولها إلى آخرها في منتهى القسوة والظلم ؟ فقد اغتصب الملك من أميك هرمز وسمل عينيه ، ثم طغى وبغى لكثرة ماله ، وما فتحه من بلاد الروم وغيرهم ، وما طمع

فيه من أموال رعيته ، حتى يقال إنه كان له اثنا عشر ألف امرأة ، وقيل ثلاثة آلاف من النساء ، إلى ألوف الجوارى ، وكان له نخسون ألف دابة . وكان أرغب الناس في الجواهر والأواني وغير ذلك ، وكان يحتقر الناس . وينظر إليهم على أنه إله لهم وهم عبيده ، يتصرف فيهم على ما يشتهيه ويواه حتى إنه أمر رجلاً اسمه ذاذاً أن يقتل كل من في سجنونه ، فبلغوا ستة وثلاثين ألفاً ، فلم يقدر ذاذاً على قتلهم فصاروا أعداء له ، واستعمل رجلاً على استخلاص بواقي الخراج ففسد في الناس وظلمهم ، ففسدت فيათهم نحوه ، وكرهوا ملكه أشد كره ، فثاروا عليه ومعهم ابنه شيرويه فقتله وجلس مكانه ، ثم قتل جميع إخوته منه والذكور من أبنائهم ، وكان إخوته سبعة عشر أخاً ذوى شجاعة وأدب ، فابتلاه الله بالأمراض ولم يدم له الملك إلا ثمانية أشهر ، ثم أخذ ملكهم يزداد فساداً وضعفاً ، إلى أن وقع بينهم وبين المسلمين ما وقع من الحرب بسبب عدوانهم عليهم . وسارت رعيتهم وراءهم يتعلقون بحكمهم الفاسد عصبية لجنسهم ، وقد أعمتهم هذه العصبية عن فساد حكمهم ، وسار المسلمون مرغمين في حربهم إلى نهايته ، ليقضوا على هذا الحكم الفاسد ، واية قضوا على هذه العصبية الفاسدة ، وليعيشوا هم والفرس إخواناً في ظل حكم عادل ، لاملوك فيه آلهة ولا أشباه آلهة ، ولا رعية فيه عبيد ولا أشباه عبيد ، ولو أن المسلمين لم يتعرضوا لعدوانهم عليهم لما كان عليهم شيء في القضاء على طغيان هؤلاء الأكاسرة ، وفي إنقاذ رعيتهم من طغيانهم الذي أعمتهم عصبيتهم عنه ، لأن الحق له سلطان على الباطل ، والحكم يجب أن يكون لمن يعدل فيه يقطع النظر عن جنسه ، ويجب انتزاعه من يظلم رعيته ولو رضيت به جبناً وعصبية وجهلاً ، فكيف وقد تعرض المسلمون لعدوان الأكاسرة .

فلا شك أن حقهم في ذلك يكون أقوى ، ولا شك أن الفرس سيعرفون الفرق بينهم وبين أ كاسرتهم ، وهنا لك تنقشع عنهم سحب هذه العصبية فيدخلون في دين الله أفواجاً ، ويكونون أشد عصبية للإسلام من جنسهم ، وقد حصل هذا كله بعد قليل من الزمن ، فدان الفرس جميعاً بالإسلام ، وكان لهم شأن فيه أعظم من شأنهم على عهد أ كاسرتهم .

وكان للأقدار الإلهية حكمها في إرادة القضاء على فساد دولتهم ، لأن المسلمين لم يريدوه في أول الأمر ، فقد كتب عمر إلى سعد حين بعث إليه يستأذنه في مطاردة الفرس بعد فتح المدائن : وددت لو أن بيننا وبين الفرس سداً لا يخلصون إلينا ولا نخلص إليهم ، حسبنا من الريف السواد ، إن آثرت سلامة المسلمين على الأتقال .

ولكن الفرس أبوا إلا الاستمرار في الحرب ، لتتم إرادة الله في القضاء على فساد أ كاسرتهم . وليهدوا إلى الإسلام بعد ذهاب دولتهم ، وبهذا انتهت خلافة عمر والحرب دائرة داخل بلادهم .

٢ - الحرب بين المسلمين والروم

تتميم تحرير الشام :

كان أبو بكر قد بعث أربعة جيوش لتحرير الشام من الروم، وعين لكل منطقة جيشاً من الجيوش الأربعة ، وكان على كل جيش منها أمير يصرف القتال في منطقته ، فإذا اجتمعت فأبو عبيدة بن الجراح أميرها، وكان عمرو بن العاص هو الأمير على جيش فلسطين ، فلما بعث أبو بكر خالد بن الوليد من العراق لمساعدتهم حين أبطؤوا في القتال كان أميراً على الجيش الذي أتى معه ، وقد ابتدأ عمر عهده بعزل خالد وتولية أبي عبيدة على هذه الجيوش كلها ، لما سبق من أخذه بتقديم السابقين في الإسلام على غيرهم ، لأنهم أكثر فهماً للدين، وأشد استمساكاً بأوامره ونواهيه ، وكانت لخالد من هذه الناحية هنات كان أبو بكر يتغاضى عنها لما أبداه من المهارة الحربية الفائقة في حروب المرتدين والفرس بالعراق ولكن أبا عبيدة عامل خالد بعد عزله معاملة كريهة ، وبقي معه على ما كان عليه قبل عزله ، فكان له رأيته معه في قيادة هذه الجيوش ، حتى سارا معاً من نصر إلى نصر ، وقد أبدى خالد من ضروب البطولة في قتال الروم ما جعله القائد البارز فيها كما كان قبل عزله ، فلما علم عمر أخباره في القتال بلغ إعجابه بمهارته مبلغه ، وقال : أمّس خالد نفسه ،

يرحم الله أباه بكر ، هو كان أعلم بالرجال منى . .

وتتابع النصر على الروم في الشام إلى أن بلغ أنطاكية وحلب وبيروت
والثغور المجاورة لها ، فوصل المسلمون بقيادة أبي عبيدة في شمال الشام
إلى الفرات ، وقربت المسافة بهذا بين جيوشهم في الشام وجيوشهم في العراق
وكان عمرو بن العاص في فلسطين يقود جيشه فيها من نصر إلى نصر ، حتى
استولى فيها على بيت المقدس ، فكان لاستيلائه عليها وقع كبير ، لما لها
من المنزلة الدينية في اليهودية والمسيحية والإسلام ، وكان هرقل قيصر
الروم معسكراً بمدينة الرها (١) يتابع أخبار القتال ، فلما وصل المسلمون
إلى ما وصلوا إليه من تحرير الشام من حكمه قام على شرف عال ألقى
منه نظرة على أرض الشام الجميلة . ثم قال : سلام عليك يا سورية ،
سلاماً لا اجتماع بعده ، ولن يعود إليك رومي أبداً إلا خائفاً . ثم سار
إلى القسطنطينية قاعدة ملكه وقد بلغ الحزن مبلغه منه .

ولما استقر أمر المسلمين بالشام وزعوا ولاياتهم بينهم ، فكان لخالد
ابن الوليد إمارة قنسرين ، وقد أقام فيها يتابع قتال الروم في أرضهم ،
فكان يتوغل في دروبهم ويعود منها بمغانم لا تحصى ولا تعد ، فانتجعه
رجال من الآفاق يرجون جوائزهم فأجزلها لهم ، وكان الأشعث بن قيس
الكندي فيمن انتجعه ، وكان من أمراء كندة قبل الإسلام ، وبمن ارتد
في حركة الردة ثم تاب بعد انتصار المسلمين عليهم ، فأعطاه عشرة آلاف
درهم ، وكان عمره قد أمره أن يحبس ما يصيبه من المال على ضعفه المسلمين
ومن إليهم ، فأعطاه ذا البأس وذا الشرف وذا اللسان ، وهذا إلى هنات

(١) هي مدينة أورفا وتقع الآن في تركيا .

أخرى له ، ومنها أنه وهو بآمد من أرمينية دخل حماماً فتدلك بغسل فيه خمر ، فبلغ هذا عمر فكتب إليه : بلغني أنك تدلك بخمر ، وإن الله قد حرم ظاهر الخمر وباطنه ومسه ، فلا تمسوها أجسادكم . فكتب إليه خالد : إنا فتنها فعاتد ، غسولا غير خمر . فكتب إليه عمر : إن آل المغيرة ابتلوا بالجفاء ، فلا أمانكم الله عليه .

فلما فعل خالد في مال النبي ما فعل كتب عمر إلى أبي عبيدة أن يستقدم خالداً إليه حتى يعلم : أأجاز الأشعث بن قيس من ماله أم من إصابته أصابها ؟ فإن زعم أنها من إصابته فقد أقر بخيائته ، وإن زعم أنها من ماله فقد أسرف . وأمره أن يعزله على كل حال ، وأن يضم إليه عمله .

فسار خالد إلى المدينة وقال لعمر حين التقى به : لقد شكوتك إلى المسلمين ، وبالله إنك في أمري غير بحمل يا عمر . فقال عمر : فمن أين هذا الثراء ؟ ومن أين هذا اليسار الذي تجيز منه بعشرة آلاف ؟ فقال خالد : من الأنفال والسهمان ، ستين ألفاً في أيام أبي بكر ، وما زاد عليها فني أيامك ، فإن شئت فهي لك . فقوّم عمر عروضه فبلغت ثمانين ألف درهم ، فترك له منها ستين وأخذ الباقي لببيت المال ، وقد كلبه بعض الصحابة في رده له فأبى وقال : إنما أنا تاجر للمسلمين ، والله لا أردّه عليه أبداً . وقيل إنه ردّ عليه كل ما أخذه منه ، والظاهر أنه لم يردّه عليه ، لأن هذا لم يفعله مع خالد وحده ، وإنما فعله مع كل عماله على ما سبق من محاسنهم لهم ، وإن لم يكن هذا عن ظاهر خيائته منهم ، ولما كنهه أراد بهذا أن يحمل عماله على الاقتصاد في أمر الدنيا ، كما كان يقتصد فيها أيضاً ، ومن العلماء من يرى أنه لم يكن من حقه أن يأخذ عماله في ذلك بمجرد الظن .

ولم يمكث خالد بعد عزله إلا أربع سنوات ، وكان قد أتى على كل ماله ، فلم يترك غير فرسه وغلّامه وسلاحه ، فلما عرف عمر ذلك قال :
يرحم الله أبا سليمان ، كان على غير ما ظنناه به . ثم سمع أمه تراثيه .
وتقول :

أنت خير من ألف ألف من القوم إذا ما كبت وجوه الرجال
فقال : صدقت ، والله إنه لسكذلك . وقد اجتمع نساء قریش يبكينه .
فقال لعمر : ألا تنهاهن ؟ فقال : وما على نساء قریش أن يبكين أبا سليمان
ما لم يكن نفع أو لقلقة (١) على مثله تبكي البواكي . ولعل ما فعلته من
ذلك كان دون ما فعله نسوة أبي بكر حين نهاهن عنه ، وضرب أخته أم
فروة بدرته حين أبين الامتثال لنهييه ، وأحله تساهل في البكاء على خالد
لما كان بينهما قبل موته ، ولحسن السياسة حكمها مع الدين أيضاً .

تحرير مصر وإسلامها باختيارها :

انتهى المسلمون من تحرير الشام من استعمار الروم وهي جزء من
الوطن العربي ، وقد سبق بيان حق المسلمين في تحريرها من استعمارهم ،
وها أنذا أبين الآن حقهم في تحرير مصر أيضاً من هذا الحكم الأجنبي
وذلك أن حالة الحرب كانت لا تزال قائمة بين المسلمين والروم ، وقد
انتقل قسم كبير من جيش الروم إلى مصر ليحاول الهجوم على الشام من
الجنوب ، وكان هناك في تخوم الشام الشمالية جيوش رومية متحفزة
للهجوم عليه من الشمال ، فكان هناك خطر محقق به من الجهتين ، وقد

(١) صياح وجلبة .

آثر المسلمون أن يتركوا الروم بأرضهم ويتجهوا نحو مستعمراتهم في شمال أفريقية من مصر وبلاد المغرب .

وهذا إلى أن مصر كانت في ذلك الوقت مرهقة بحكم أجنبي ظالم ، وقد وصل حين فسكر المسلمون في أمرها إلى منتهى القسوة والوحشية ، فيكون من حق من يمكنه إنقاذها منه أن يبادر إليه ، إن لم يكن هذا من الواجب عليه ، وذلك أنها كانت تدين في المسيحية بمذهب اليقويين القائلين بأن الطبيعة الإلهية والبشرية امتزجتا في المسيح فصارتا فيه طبيعة واحدة ، وهو يخالف مذهب الملكية الذي يأخذ به الروم ، لأنهم يقولون : إن الابن مولود من الأب قبل الدهور غير مخلوق ، وهو جوهره ونوره ، والابن هو الذي اتحد بالإنسان المولود من مريم ، فصارا واحداً هو المسيح . وقد أراد هرقل قيصر الروم توحيد المذاهب المسيحية في مذهب واحد يجمع بينها ، ولما أراد حمل مسيحي مصر عليه أباه بنيامين كبير أساقفتها ، وفر من الإسكندرية إلى قوص بالصعيد ، فأقام بدير قريب منها يقوم في الصحراء وتحميه الجبال .

فأخذ حكام مصر من الروم يضطهدون أهلها ليحملوهم على ترك مذهبهم ، ومكثوا على هذا عشر سنوات لا يتكون تعذيبهم ، وكان تعذيبا وحشيا قاسيا ، أخذ فيه أخ الكبير أساقفتهم بنيامين ، فأوقدت له المشاعل وساطت على جسمه ، فأخذ يحترق حتى سال دهنه من جانبيه على الأرض ، ثم خلعت أسنانه ووضع في غرارة وألقي في البحر ، إلى غيره ممن لاقى من التعذيب مالا فاه ، حتى هاجر كثير من أهل مصر إلى بلاد النوبة والحباشة .

وقد أراد الله تعالى أن ينقذ مصر من هذا الظلم الذي بلغ نهايته ،
لتنعم بالحرية الدينية في الإسلام الذي جعل شعاره — لا إكراه في
الدين — وتنعم بالعدل الذي يستوى الناس فيه جميعاً على اختلاف
أديانهم وأجناسهم ، فبعث المسلمين إلى إيقادها من ذلك بعد إيقاد الشام ،
فسار عمرو بن العاص من فلسطين إليها في أربعة آلاف من المسلمين
أو أقل ، فلما وصل إلى مدينة القسّرما — وكانت تقع على هضبة قريبة من
البحر الأبيض تبعد عن مدينة بور سعيد بأربعة وعشرين ميلاً — وجد
فيها جيشاً من الروم متحصناً بها ، فحاصره فيها شهراً حتى استولى عليها ،
ثم سار بعدها حتى بلغ مدينة بلبيس على ثلاثة وثلاثين ميلاً من مدينة
مصر ، فحاصرها شهراً أيضاً حتى استولى عليها ، ثم سار منها إلى مصر
وأخذ يحاصر حصونها ، وكان قد بعث إلى عمر يطلب مدداً فأمدّه بمائة
آلاف عليهم الزبير بن العوام ، وهو من المسلمين السابقين إلى الإسلام
فتعاونوا جميعاً واستولوا على هذه الحصون ، وباستيلائهم عليها أمكنهم
الاستيلاء على مصر كلها من أقصاها إلى أقصاها ، بل أمكن عمر أفاقه
عمر واليا عليها أن يتجاوزها إلى ما بعدها ، فسار بجنوده إلى برقة وطرابلس
فأترعهما أيضاً من استعمار الروم ، ثم استأذن عمر أن يجتازهما إلى أفريقيا
— تونس — فلم يأذن له لئلا يتسع الأمر عليه فيضيع منه ما استولى عليه .

ولولا أنها كانت حرب تحرير ما أمكن عمر أن يسير بأربعة آلاف
من الشام إلى أن يبلغ مدينة مصر ، فلا يشور عليه المصريون ويقطعون
عليه خط الرجعة ، ولا يجد من يقاؤه إلا جيش الروم في الفرما وبلبيس ،
فإذا فرّ أمامه سار وراءه وهو آمن أن ينتقض أحد من المصريين في

البلاد التي تركها وراءه ، وكما أنهم هم الذين طلبوه لإيقاظهم من هذا الحكم الظالم ، ولو أن مؤرخا ذهب إلى هذا لم يكن ما ذهب إليه بعيداً ، بل يؤيده ما يروى أن بنيامين كبير أساقفتهم كتب إليهم حين بلغه قدوم عمرو بن العاص إلى مصر يعلمهم أنه لا تكون للروم دولة ، وأن ملكهم قد انقطع ، وأمرهم بتلقى عمرو ، فوقف جمهورهم موقف الحياذ بين المسلمين والروم ، ولم يحارب مع الروم منهم إلا قليل من أعوان الاستعمار ، ثم كان أن رأوا من المسلمين عدلاً في حكمهم ، وعفة عن أموالهم وإقراراً لحريتهم الدينية ، فأخذوا ينظرون من أنفسهم عن هذا الدين الجديد الذي طرأ عليهم ، ووجدوا في أهله من أخذهم بالعدل والحرية ما لم يجدوه من الروم الموافقين لهم في دينهم ، فأخذوا يدخلون فيه أفواجا حتى صار هو الدين الغالب عليهم ، وبهذا استردوا به حريتهم السياسية والدينية ، لأنهم دخلوا به في وطن جامع لا يعلم فيه جنس على جنس ، بل يكون لكل جنس فيه من الحقوق الدينية والوطنية مثل ما للجنس الآخر ، ولأنه لمن الخطأ كل الخطأ أن يقاس الحكم الإسلامي في مصر بالحكم الأجنبي قبله ، فيجعل حكماً أجنبياً أيضاً كما يراء بعض من المؤرخين في عصرنا الحديث ، وهم متأثرون في هذا بما يراء مؤرخو أوربا في تاريخنا ، وما كان ينبغي لهم أن يتأثروا به لتعصبهم الديني والجنسي فيه .

هذا وقد كانت مصر آخر ما أنقذه المسلمون من المستعمرات الرومية في خلافة عمر ، وقد انتهت خلافته وحالة الحرب قائمة بين الفريقين ، والروم كما سبق هم البادئون بالاعتداء على المسلمين ، فتكون تبعه استمرار الحزب واقعة عليهم ، ولا شيء على المسلمين إذا استمروا فيها للقضاء على حكمهم الاستبدادي ، وعلى ظلمهم في بلادهم ومستعمراتهم .

انتهاء خلافة عمر

قتل عمر وترشيحه سنة للخلافة بالشورى :

مات النبي صلى الله عليه وسلم قبل عمر على فراشه ، ومات بعده أبو بكر على فراشه أيضاً ، ولم يكن لكل منهما حراس يقفون على أبوابهما أو يمشون في غدوهما ورواحتهما بحوارهما ، ليحفظوهما من أعداء الاسلام بالمدينة وما حولها ، لأنهما كانا يعتمدان على حفظ الله تعالى ، وقد وهبا حياتهما للدفاع عن دينه ، وكانا يشتركان في القتال بأنفسهما ، ولا ينظران إلى أنفسهما بأكثر من غيرهما ، فليكن شأنهما مثل شأن غيرهما من المسلمين ، لا جند يقف بأبوابهما ، ولا حرس يتبعهما في غدوهما ورواحتهما ، لأن هذا مظهر من مظاهر الملوك الذين يخافون الناس لظلمهم ، ويتعالمون بمثل هذا المظهر عليهم ، ولم يكن شأنهما مثل شأنهم ، وإنما كان نبوة وخلافة مثل النبوة .

فلما آلت الخلافة إلى عمر مشى على منهماهما في هذا التواضع للناس ، وفي الاطمئنان من قصدهم له بسوء ، لأنه يمشى بينهم بمرقة كالأقل واحد منهم ، ويرعى حالهم بنفسه في نهارهم وليلهم ، ويعمل بكل ما في وسعه على انصافهم ، ويفتح بابيه لكل من يريد انصافه من المسلمين وغيرهم ، وكانت المدينة قد فتحت أبوابها لكل قاصد ، فوجد بين أهلها

كثير من غير العرب كالفرس والروم ، وكثير من غير المسلمين كالتنصاري واليهود ، وهم لا يهمهم تواضع عمر وعدله في الناس ، ولا يؤمن أن تحدث واحدا منهم نفسه بالانتقام منه تعصبا لجنسه ، والتعصب الجنسي يغطى على نفس صاحبه ، فيرى العدل ظالماً ، ويرى الحسن قبيحاً ، ولكن عمر يمضى في اقتدائه بصاحبيه ، ويعتمد على حفظ الله مثلها ، ويرى أنها خلافة مثالية تضرب لحكام الأرض جميعاً ، فليكن لها مظهرها الذي يليق بها ، لتؤدي رسالتها على وجه الأرض ، ويعلم بشأنها القاصي والداني فلعل عهد الطغيان ينتهي ، ولعل عهد الجبروت ينقضي ، فيسير الحكم بين الناس على أنهم بشر مثلهم ، ولا ينظرون إلى أنفسهم على أنهم آلهة أو أشباه آلهة ، وعلى أن رعاياهم عبيد لهم ، فإذا سولت نفس حاقدة عليه بذلك التعصب أن ينوي له شراً فإنه يذهب فيه شهيداً ، والشهادة هي أمنيته وأمنية غيره من الصحابة في حياتهم .

وقد نال عمر هذه الشهادة على يد معتد أثيم من الفرس بالمدينة ، وهو أبو أولوة فيروز غلام المغيرة بن شعبة ، وكان فارسياً نصرانياً من أسرى نهاوند ، وقد بعثه المغيرة إلى المدينة ليعمل فيها على خراج يدفعه له ، وهو درهمان في كل يوم ، وكان نجاراً نقاشاً حداداً ، فبينما عمر يطوف بالسوق بين الناس يتفقد أحوالهم بنفسه ، ويفتح صدره لمن يريد الإنصاف منهم ، قصده أبو أولوة فقال : يا أمير المؤمنين ، أعذني على المغيرة بن شعبة ، فإن علىّ خراجاً كثيراً . فقال له : وما صناعتك ؟ فقال : نجار نقاش حداد . فقال له عمر : فما أرى خراجك بكثير على ما تصنع من الأعمال ، وقد بلغت أنك تقول : لو أردت أن أعمل رحي

تطحن بالريح فعلت . فقال : نعم . فقال له عمر : فاعمل لى رضى .
فقال : لئن سلبت لأعملن لك رضى يتحدث بها من بالشرق والمغرب .
ثم انصرف ، فقال عمر : لقد توعدنى العبد آنفاً .

واهل عمر أخذ هذا التوعد من قوله — لئن سلبت — لأنه يدل على
أن فى نفسه شيئاً يخشى منه على سلامتها ، ومن قوله — يتحدث بها من
بالشرق والمغرب — لأن الرضى الذى تدور بالريح لا يبلغ شأنها ذلك ،
ولأنما هو شر أراد به عمر الذى انتصر على مملكتى الفرس والروم معاً ،
ولكن ماذا يفعل عمر به وقد يكون مخطئاً فى أنه يتوعد به بذلك ، والإسلام
لا يبيح الاعتداء على حرية الناس بمثل هذا الظن ؟ فتركه ولم يفعل معه
شيئاً ، ولو كان هذا الغلام منصفاً لوازن بين عمر يمشى فى السوق ويسمع
له ، ويعجب بمقدرته فى صناعته ويقدرها له بطلبه منه أن يصنع له تلك
الرضى ، وبين ملوكه الأكاسرة الذين كانوا يدعون الألوهية لأنفسهم ،
لخرج من هذه الموازنة بالرضا بحكم عمر عليه ولو كان خطأ فى نظره ،
لأن الحاكم يحكم باجتهاده ، فإن أصاب فهو مأجور وإن أخطأ
فهو معذور .

ولكن الله تعالى أراد له الشرحين أبى نفسه إلا أن يقتل عمر لأنه
لم يحكم له على ما يهوى ، مع أن الحكم لو تبع هوى كل خصم لضاعف
به حقوق كثيرة ، فأخذ خنجرأ واندس بين الناس فى صلاة الفجر ،
وخرج لهم وهو ينوى الصلاة ليكبى فطعنه بخنجره طعنات جأت
لأحداها تحت سُرته ، ثم اندفع يريد الفرار فتسكائر الناس عليه ، وجعل
يطعنهم بمنة ويسرة حتى مات منهم ستة ، وأتى رجل من ورائه فألقى

عليه رداءه وطرحه أرضاً . فلما أيقن أنه مقتول بمن قتله طعن نفسه
بخنجره فقتل عليها ، ومضى بسر فعلته لا يعلمه إلا الله تعالى ، فقد يكون
ما فعله عن مؤامرة اشترك فيها هو وغيره ، وقد يكون انتقاماً لنفسه من
حكم عمر الذي لم يصادف هواء ، وقد بحث الصحابة في هذا فلم يثبت لهم
ببينة أنه كان عن مؤامرة ، ولم يتهموا به أحداً غيره ، لأن الإسلام
لا يبيح اتهام الناس بالظن ، وهو أعدل من أن يتهم به أناساً قد يكونون
أبرياء منه ، وإن استباح بعض مؤرخي عصرنا اتهام غيره بما لا يخرج
عن الظن ، مع أن شهود الحادث أقوى منهم في الحكم .

وقد غشى على عمر من الطعنة فلم يفق إلا حين أسفر الصبح ، فلما
أفاق قال : أصلى الناس الصبح ؟ وكان عبد الرحمن بن عوف قد صلى
بهم ، فقالوا له : نعم . فقال : لا إسلام لمن ترك الصلاة . ثم أمر ابن
عباس أن يخرج إلى الناس فينادي فيهم : أعن ملائمتكم هذا ؟ فقالوا :
معاذ الله ، ما علينا ولا اطلعنا . فقال لهم : فمن طعن أمير المؤمنين ؟
فقالوا : عدو الله أبو لؤلؤة غلام المغيرة بن شعبه . فرجع إلى عمر
وذكر له حديثهم ، فقال : الحمد لله الذي لم يجعل قاتلي يحاجسني عند الله
بسجدة سجدتها له قط ، ما كانت العرب لتقتلني .

ثم دعا عبد الله بن عمر طبيباً فسقاه لبناً فخرج من الطعنة أبيض
لم يتغير لونه ، فقال يا أمير المؤمنين : العهد . يعني أنه ميت ، فبكى الناس
حين سمعوا قول الطبيب . فقال لهم عمر : لا تبكوا علينا ، من كان باكياً
فليخرج . وهذه قوة إيمان تدل على مقدار ما بلغ الإسلام بعظمة نفوسهم ، ثم
قال : إن استخلف فقد استخلف من هو خير مني ، وإن أترك فقد ترك من

هو خير مني . يعني أبا بكر والنبي صلى الله عليه وسلم ، فقيل له : إنك لو أشرت برجل من المسلمين اتهمتك الناس . فقال : إني قد رأيت من أصحابي حرصاً سيئاً ، ولو أدركني أحد رجلين فجعلت هذا الأمر إليه لو ثقته به : سالم مولى أبي حذيفة وأبو عبيدة بن الجراح . وهذا يدل على أن الخلافة لا تقتصر عنده على قريش ولا على العرب ، بل يدخل فيها مثل سالم مولى أبي حذيفة ونحوه ممن يصلح لها من غيرهم ، فقيل له : فأين أنت من عبد الله بن عمر ؟ فقال لمن قالها : قاتلك الله ! والله ما أردت الله بهذا . فلم يرض أن يؤثر بها ابنه ، ثم دعا عبد الرحمن ابن عوف وقال له : إني أريد أن أعهد إليك . فقال له : يا أمير المؤمنين إن أشرت عليّ قبلت منك . فقال له عمر : وما تريد ؟ فقال له : أفشذك الله أتشير علي بهذا ؟ فقال له عمر : اللهم لا . فقال له : والله لا أدخل فيه أبداً . فلم يجد عمر إلا أن يجعل الخلافة شورى بعده في هؤلاء الستة : عثمان بن عفان ، وعلي بن أبي طالب ، والزبير بن العوام ، وطلحة بن عبيد الله ، وعبد الرحمن بن عوف ، وسعد بن أبي وقاص . فوقع الشورى على عثمان بن عفان على ما سيأتي بيانه بعد .

ثم فكر عمر في أمر نفسه بعد أن فكر في أمر المسلمين ، وكان عليه دين قد استسلفه من بيت المال يبلغ ستة وثمانين ألف درهم ، لأن ما فرضه لنفسه وآل بيته كان لا يكفي نفقتهم ، فدعا إليه ابنه عبد الله فذكرها له وقال : بيع فيها أموال عمر ، فإن وفيت فسل بني عدي ، فإن وفيت فسل قريشاً ولا تعمدهم ، فلم يدفن حتى دفعها عبد الله عنه . ثم أمره أن يذهب إلى عائشة ليستأذنها أن يدفن مع صاحبيه فأذنت في دفنه معها ،

وكان عبد الله يجلس إلى فراشه وقد وضع رأسه على فخذه ، فلما شعر بدنو^١ أجله قال له : ضع خدي بالأرض . فقال عبد الله : هل نخذي والأرض إلا سواء . فقال له : ضع خدي بالأرض لا أم لك . فلما وضعه على الأرض شبك بين رجليه وجعل يقول : ويل وويل أمي إن لم يغفر الله لي . وجعل يكرر هذا حتى فاضت روحه ، وكان هذا لثلاث بقين من ذي الحجة سنة (٢٤ هـ . ٦٤٤ م) فكانت مدة خلافته عشر سنين ، وكان في الثالثة والستين من عمره .

وقد دخل عليه علي بن أبي طالب وهو مسجى بثوب في ناحية من غرفته فقال : رحلك الله أبا حفص ، ما أحد أحب إلي^٢ بعد النبي صلى الله عليه وسلم أن ألقى الله بصحيفته منك .

ولما صلى عليه جاء عبد الله بن سلام فقال : لنسبتموني بالصلاة عليه لا تسبقوني بالثناء عليه ، نعم أخو الإسلام كنت يا عمر ، جوادا بالحق ، بخيلا بالباطل ، ترضى حين الرضا ، وتغضب حين الغضب ، عفيف الطرف ، طيب الظرف ، لم تكن مداحا ولا مغتابا .

اختيار عثمان للخلافة :

لما دفن عمر اجتمع أهل الشورى الستة لاختيار خليفة من بينهم ، واجتمع معهم عبد الله بن عمر يشير عليهم ، ويكون له حق الترجيح بينهم إذا اختار ثلاثة رجلا وثلاثة آخر ، وقد أمروا أبا طلحة الأنصاري أن يحجبهم ، وكانت مدة الشورى ثلاثة أيام قدرها عمر لهم قبل وفاته ، ثم أخذوا يتشاورون فاشتد الجدل بينهم وارتفعت أصواتهم ، فدخل

عليهم أبو طلحة وقال لهم : أنا كنت لأن تدافعوها أخوف منى لأن تنافسوها ، والذي ذهب بنفس عمر لا أزيدكم على الأيام الثلاثة التي أمرتم ، ثم أجلس في بيتي فأنظر ما تصنعون ؟ فقال عبد الرحمن لهم : أيكم يخرج منها نفسه ويتقلدها على أن يوليها أفضلكم ؟ فسكتوا ولم يرض واحد منهم أن يخلع نفسه منها ، فقال عبد الرحمن : فأنا أنخلع منها . فقال عثمان : فأنا أول من رضى . وقال سعد والزبير رضيهما . وكان طلحة غائبا ، وسكت على فلم يجب بلا أو نعم ، فقال له عبد الرحمن : ما تقول يا أبا الحسن ؟ فقال له على : أعطني موثقا لتؤثرن الحق ، ولا تتبع الهوى ، ولا تخص ذارحم ، ولا تألو الأمة نصحا . وقد خشى على أن يؤثر عثمان لأنه كان صهره ، فقال عبد الرحمن : أعطوني موثيقكم على أن تكونوا معى على من بدّل وغير ، وأن ترضوا من اخترت لكم ، وعلى ميثاق الله ألاّ أخصّ ذارحم لرحمه ، ولا آلو المسلمين نصحا . فرضوا بذلك ووافقوا على أن يختار لهم .

فأخذ عبد الرحمن يتعرف آراء الناس فيمن يختاره خليفة عليهم من الخمسة الباقيين ، وبدأ بعلى فقال له : تقول إنك أحق من حضر بهذا الأمر لقرابتك وسابقتك وحسن أثرك في الدين ، ولم تبعده ، ولكن لو صرف هذا الأمر عنك فلم تحضره ، من كنت ترى من هؤلاء الرهط أحق به ؟ فقال : عثمان . ثم بئى بعثمان فقال له : تقول شيخ من بنى عبد مناف وصهر رسول الله صلى الله عليه وسلم وابن عمه (١) ولى سابقة

(١) لأن بنى هاشم وبنى أمية من عبد مناف .

وفضل ، فأين يصرف هذا الأمر عني ؟ ولكن لو لم تحضر أى هؤلاء
الرهط تراه أحق به ؟ فقال : على .

وإنما بدأ عبد الرحمن بهما لأنه رأى أن كلا من الزبير وسعد وطلحة
لا أمل له في الخلافة معهما ، لأنه لا يدلي بمثل ما ذكره عبد الرحمن في
كل منهما ، ولا سيما قرابة على للنبي صلى الله عليه وسلم ، وشيخوخة
عثمان التي روعيت في اختيار أبي بكر وعمر ، فلا يصح أن يغفل عنها في
عثمان أيضاً ، وقد كان أكبرهم سنّاً ، وبهذا انحصر هذا الأمر عنده
فيهما ، وقد أخذ رأى كل منهما في الآخر فأثره على غيره من أهل
الشورى ، فاختار على عثمان دون غيره إذا صرف هذا الأمر عنه ، واختار
عثمان عليّاً دون غيره إذا صرف عنه أيضاً .

ثم أخذ عبد الرحمن يتعرف رأى الناس في كل من على وعثمان ،
وكان يلقي في ذلك أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ويلقي من وافي
المدينة من أمراء الأجناد ورؤوس الناس ، فرأى أن أكثرهم يميل إلى
عثمان دون على ، وقد راهوا في هذا شيخوخته وأنه أكبر من على سنّاً ،
لأن أبا بكر وعمر إنما أوثرا عليه لأنهما كانا أكبر منه سنّاً ، فينبغي
أن يراعى هذا في عثمان أيضاً ، وهذا إلى أن قریشاً كانت تخاف إذاولى
عليهم على أن يستأثر بنو هاشم بالخلافة أبداً ، وترى أنها إذا بقيت في
غيرهم تداولوها فيما بينهم ، وكان استناد على إلى قرابته من النبي صلى
الله عليه وسلم هو الذي يشير فيهم هذا الخوف ، لأن غيره من بنى هاشم
يدلي بهذه القرابة أيضاً ، وقد فاتهم أن علياً كان يدلي بقرابته وسابقتها

في الإسلام لا بقرايته وحدها ، لأنه لو أدلى بقرايته وحدها لكان عمه العباس أولى بالخلافة منه ، لأن العم أقرب من ابن العم ، ولأنه كان أكبر منه سناً .

وهذا عندي هو الذي جعل عبد الرحمن لا يبادر باختيار عثمان للخلافة بعد أن رأى ميل أكثر الناس إليه ، بل يؤثر أن يدعو عثمان وعلياً ليبايع منهما من يسير على سنة أبي بكر وعمر إذا تولى الخلافة ، فلا يؤثر بها أحداً من أقاربه بعده ، ولا يميل فيها إلى هؤلاء الأقارب ، فيقدمهم في الولايات وما إليها على غيرهم ، لأن علياً له قرابته من بنى هاشم ، وقد خاف بعض الناس إذا تولاهما منهم ، وكذلك كان عثمان له قرابته من بنى أمية ، وقد كانوا رؤساء قريش في الجاهلية ، فيخاف من طمعهم في الخلافة أيضاً ، فن يعاهدهما أن يسير على سنة أبي بكر وعمر في ذلك بايعه بالخلافة ، لأن كلا منهما يستوى عند الناس إذا عاهداهم أن يأخذ بهذه السنة .

وقد أثر أن يبدأ علياً بذلك لعله يرضى به فيما يبايعه بالخلافة ، حتى لا يتهمه بأنه أثر بها عثمان صهره ، وقد كانت رغبته فيها أشد من رغبة عثمان ، فتكون مبايعته بها أبعد عن الخلاف والفتنه ، فلما بدأ بعلي قال له : هل أنت مبايعي لتعملن بكتاب الله وسنة رسوله وسيرة الخلفيتين من بعده ؟ فأجابه إلى كتاب الله وسنة رسوله ، وأنه يرجو أن يفعل بمبلغ علمه وطاقته ، فلا يتقيد بعمل الخلفيتين قبله ، فأرسل عبد الرحمن يده من يده وأخذ بيد عثمان وطلب منه أن يبايعه على ذلك ، فقال : اللهم نعم . فبايعه بالخلافة وبايعه الناس بعده ، ولم ير على إلا أن

يبايعه أيضا وفي نفسه ما فيها من عبد الرحمن ، حتى يروى أنه شق
الصفوف ليبايع وهو يقول : خدعة وأيمًا خدعة .

ورأي أن عبد الرحمن لو ترك الشورى على ما رتبها عمر ولم يخلع
منها نفسه ليسكون له الخيار فيها وحده لما كان له أن يتهمه بهذا ،
لأنها كانت عملية ظاهرة في لا يمكن الاتهام فيها ، إذ يختار للخلافة من
يكون أكثر الستة معه ، ولا يكون لغيره كلام في عدم اختيارهم له ،
لأن هذه هي قاعدة الشورى ، ولها حكمها الذي يجب الرضا به .

الخليفة الثالث عُثْمَانُ بْنُ عَفَّانَ

عثمان وخلافته

التعريف بعثمان :

هو عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس بن عبد مناف ، وهو الجد الثالث للنبي صلى الله عليه وسلم ، وأمه أروى بنت كرز ، وأُمها أم حكيم بنت عبد المطَّلب ، وهو الجد الأول للنبي صلى الله عليه وسلم . وكان حسن الوجه ، رقيق البشرة وكبير اللحية ، أسمر اللون ، ليس بالطويل ولا القصير ، وقد أسلم في أول من أسلم من المسلمين السابقين ، وزوجه النبي صلى الله عليه وسلم بنته رقية ، فلها ماتت زوجته بنته أم كلثوم وتزوج بعدهما أم عمر وبنت جندب الدوسية ، فولدت له عمرًا وخالدًا وأبان وعمر ومريم ، وتزوج فاطمة بنت الوليد ، فولدت له الوليد وسعيدا وأم سعيد ، وتزوج رملة بنت شيبة ، فولدت له عائشة وأم أبان وأم عمرو ، وتزوج نائلة بنت الفرافصة ، فولدت له عنبسة وأم البنين .

وكان عثمان سهلاً ليناً على خلاف ما كان عليه عمر ، فأخذ الناس في خلافته باللين ، ولم يشدد عليهم في أمر الدنيا كما كان عمر يشدد عليهم ، فأحبوه وفضلوا أيامه على أيام عمر ، حتى قال الشعبي : لم يمت عمر حتى ملته قریش ، وقد كان حصرهم بالمدينة وقال : أخوف ما أخاف .

على هذه الامة انتشاركم في البلاد . فإن جاء الرجل منهم ليستأذنه في الغزو فيقول : قد كان لك في غزوك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبلغك ، وخبر لك من غزوك اليوم ألا ترى الدنيا ولا تراك ، وكان يفعل هذا المهاجرين من قريش ، ولم يكن يفعله بغيرهم من أهل مكة ، فلما ولى عثمان خلى عنهم ، فانتشروا في البلاد ، وانقطع إليهم الناس ، وكان أحب إليهم من عمر .

وقد سار في خلافته على الشورى كما كان عليه أبو بكر وعمر ، فأخذ بها من أول يوم من خلافته حين جمع اصحاب الراى ليستشيرهم في عييد الله ابن عمر ، وكان قد قتل الهرمزان حينما قيل إنه رأى مجتمعا بأبي أولوة ومعهما الخنجر الذى قتل به عمر ، فقال لهم : أشيروا على فى هذا الرجل الذى فتق فى الإسلام ما فتق . فقال على : أرى أن تقتله . وقال بعض المهاجرين : قتل عمر أمس ويقتل ابنه اليوم ! وقال عمرو بن العاص . إن الله قد أعفأك أن يكون هذا الحدث ولك على المسلمين سلطان . فقال عثمان : أنا وليه ، وقد جعلتها دية ، وأحتملها فى مالى .

كما سار فيها على أخذ الناس بالعدل والإنصاف ، فكان يكتب إلى الأمصار أن يوافيه العمال فى الموسم ومن يشكو منهم ، وأن يأمرؤا بالمعروف وينهوا عن المنكر ، وأنه مع الضعيف على القوى مادام مظلوماً ، فإذا حضروا فى الموسم وحضر من يشكو منهم أنصفهم فى شكواهم ، وأخذ لهم حقهم من عماله إذا كان الحق لهم ، لأنه لم يكن يخشى فى الحق كبيراً ولا صغيراً ، ومن هذا أنه بدأ خلافته بتولية سعد ابن أبي وقاص على الكوفة ، وكان سعد بمن رشحه عمر معه للخلافة ،

وكان عبد الله بن مسعود على بيت مال الكوفة ، فأقرض سعد من بيت المال قرصاً ، فلما تقاضاه عبد الله لم يتيسر له ، فألح عليه عبد الله وارفع بينهما الكلام ، فقال له سعد : ما أراك إلا ستلقى شراً ، هل أنت إلا ابن مسعود عبيد من هذيل ؟ فقال له عبد الله : أجل والله إني لابن مسعود ، وإنك لابن حمينة . ثم استعان بأناس على استخراج المال ، واستعان سعد بأناس على إنظاره ، فافترقوا وبعضهم يلوم بعضاً . فلما بلغ هذا عثمان غضب عليهما لأنهما صاحبا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والناس ينظرون إليهما . وعزل سعداً عن الكوفة ولم يمهه ماله من عظيم المنزلة بين الناس . ومن هذا أيضاً أن محمد بن أبي حذيفة بن عتبة بن ربيعة ابن عبد شمس كان أبوه قد قتل في حرب الردة ، فكفله عثمان وأحسن تربيته ، ثم أصاب شرباً باخده فيه ولم يتهاون في أمره . وقد تنسك بعد هذا وصالح حاله ، وطلب من عثمان أن يوليّه عملاً . فقال : لو كنت أهلاً لذلك لوليتهك .

خلافة رعاة لا جبابرة :

وكان بما أخذ به عثمان نفسه وعماله أن يكونوا رعاة لا جبابرة ، فكتب إليهم في أول خلافته : أما بعد — فإن الله أمر الأئمة أن يكونوا رعاة ، ولم يتقدم إليهم أن يكونوا جبابرة ، وإن صدر هذه الأمة خلقتوا رعاة ، ولم يخلقوا جبابرة ، وليوشكن أئمتكم أن يكونوا جبابرة ، ولا يكونوا رعاة ، فإذا عادوا كذلك انقطع الحياء ، والأمانة والوفاء ، إلا وإن أعدل العدل أرب تنظروا في أمور المسلمين ، وفيما عليهم ، فتمطوهم الذي لهم ، وتأخذوهم بما عليهم ، ثم تشنّسوا بالذمة ، فتمطوهم

الذى لهم ، وتأخذوهم بالذى عليهم ، ثم العدو الذى تتأبون ، فاستفتحوا عليهم بالوفاء . وفى هذا الكتاب من حسن السياسة أمور :

أولها أن يكون الولاة رعاة لاجباة ، والرعاة جمع راع مأخوذ من قولك — راعيته إذا لا حظته محسنا إليه — وفى الحديث « نساء قریش خير نساء ، أحناء على طفل فى صغره ، وأرعاة على زوج فى ذات يده » ، من المراعاة وهى الحفظ والرفق وتخفيف الكلف والأثقال عنه ، وهذا هو ما أرادہ عثمان من ولاته أن يكونوا رعاة لاجباة ، لأن الجباة لا يهمهم إلا جمع المال من الرعية ، فيثقلونها بالضرائب ، ولا ينفقون شيئا منها فى مصالحها ، بل يؤثرون بها أنفسهم ، وينفقونها فى ملذاتهم وشهواتهم .

وثانيها أن يسووا بين المسلمين وغيرهم من أهل ذمتهم ، فيما لهم من حقوق ، وفيما عليهم من واجبات ، فيعطى كل منهم ما له من حقوق ويؤخذ من كل منهم ما عليه من واجبات ، ولأهل الذمة من الحقوق مثل ما للمسلمين سواء بسواء ، كما أنهم مثلهم فيما عليهم من الواجبات ، فكلهم سواء فى وطنهم ، لأن الوطن للناس جميعا على اختلاف أجناسهم وأديانهم ، ومثل هذا لم يكن معروفا فى حكام ذلك العصر من الفرس والروم . بل كان الفرس ينظرون إلى جنسهم على أنه فوق الناس جميعا ، وكان الروم ينظرون كذلك إلى جنسهم ، وكذلك ينظر الآن خلفاؤهم فى أوروبا وأمريكا إلى أهل القارات المخالفة لهم فى أجناسهم وألوانهم ، ولو كانوا موافقين لهم فى ديانتهم ، لأن سياستهم جنسية متعصبة ، كما كانت سياسة الروم قبلهم .

وثالثها أن ياخذوا في سياستهم بالوفاء مع عدوهم من المحاربين لهم ، ليكون العدل زائدهم مع جميع الناس ، ويستوى فيه من يسلمهم ومن يحاربهم ، فمن اعتدى عليهم لا يقابلون عدوانه إلا بمثل ما اعتدى به عليهم ، ولا يزيدون في دفع عدوانه شيئاً ، والأخذ مع هذا بالعفو أفضل من مقابلة العدوان بالمثل ، لأن الإسلام يؤثر السلم على الحرب .

وبهذا تكون خلافة عثمان خلافة مثالية في عصرها وفي جميع العصور السابقة عليها واللاحقة لها حتى عصرنا الحديث ، وهي في هذا مثل خلافة أبي بكر وخلافة عمر قبلها ، لأنه قد أخذ فيه بسنة من قبله ، وعمل على أن يكون هو وولاته رعاة لأجباة مثله ، يعملون الرعية ويرشدونها إلى ما فيه صلاحها في دنياها وأخرها ، وينظرون إلى مصالحها فيقدمونها على مصالح أنفسهم ، ويأمرونها بالمعروف وينهونها عن المنكر ، ويكونون قدوة لها في العمل الصالح ، والبعد عما حرمه الله تعالى من الملهذات والشهوات .

وقد يكون لهؤلاء الولاة من المسلمين هنات ، لأنهم بشر غير معصومين ، ولكن أين منها ما كان عليه الفرس والروم على عهدهم ، وقد سبق بيان ما كان من مفاصد الفرس ، وكانت مفاصد الروم لا تقل عنها ، حتى قيل إن سيرتهم كانت قصة مزججة من مكائد القسس والخصيان والنساء ، ومن دس السم والمؤامرات ونكران الجليل ، ومن قتل القياصرة لإخوتهم عندما يصير الملك إليهم ، وهذا قيصروهم هرقل الذي أقتل بلادهم من الفرس ، وكان بهذا موضع تقديسهم وتعظيمهم ، فإذا هو يتخذ زوجة

ثانية مع زوجته الأولى على خلاف ما تقضى به المسيحية ، وكان ابنه الأول — قسطنطين — صاحب الحق في عرشه ، ولكن زوجته غير الشرعية لم تزل به حتى جعل ابنها هرقل و ناس شريكاً له ، فلما مات انقسم الروم بين ابنيه ، ولم يلبث قسطنطين أن مات بعد ثلاثة أشهر من موت أبيه ، فاتهموا زوجة أبيه بدس السم له ، ولم يلبثوا أن عزلوا ابنها من الحكم ، ولم يكتبوا بهذا بل قطعوا لسان الأم وأنف الابن ، ولم يكن هذا إلا نتيجة لما ارتكبه هرقلهم المقدس من تلك الفضيحة ، هرقلهم الذي أراد أن يجمع المسيحية على مذهب واحد يصلح به أمرها ، فإذا هو خارج عليها ذلك الخروج الشنيع ، وإذا به في حاجة إلى إصلاح أمره قبل أن يصلح أمرها .

السياسة الداخلية في خلافة عثمان

١ — نشر وسائل الحضارة في الخلافة

كان مظهر الدولة قبل خلافة عثمان مظهر نسك ، دعا إليه ما جاء به الإسلام من ذم الإسراف في أمور الدنيا ، وهذا إلى ما كان من قلة المال بأيديهم ، لما توالى عليهم من الحروب التي جاهدوا فيها بأنفسهم وأموالهم ، فكانت بيوتهم في المدينة من اللبن ، وكانت ملابسهم من رخيص الملابس ، وكان مسجدهم في المدينة من اللبن أيضاً ، وكان سقفه من سعف النخيل ، فلما أراد عمر تجديده في خلافته لم يتجاوز توسعة رقعته وزيادة عدد أبوابه ، وما عدا هذا بقى على ما كان عليه ، فكان أساس جدره من الحجارة وما فوقه من اللبن ، وكانت العمد من الخشب والسقف من الجريد .

ولكن ما جاء به الإسلام من ذم الإسراف في أمور الدنيا لا يراد به إلا البعد عما حرمه من شهواتها ، فلا يمنع هذا من تناول ما أحل من طيباتها في غير إسراف ، ولا يمنع المسلمين من التجميل والتزين في ملابسهم ومساكنهم بقدر ما يمكنهم ، وبحسب ما تقضى ظروف الزمان والمكان بينهم ، وإذا كان عمر قد بنى مسجد المدينة من اللبن واتخذ منه مجلساً

للنظر في شؤون الدولة ، فإن سعد بن أبي وقاص لما استولى على المدائن في عهده اتخذ من إيوان كسرى مقراً لسلطانه ، وكان هذا الإيوان يبلغ من عظمة البناء ما يبلغ ، فلما أنشأ الكوفة بجوار المدائن وانتقل إليها بنى لنفسه فيها قصراً سماه الناس قصر سعد ، وجعل منه مقراً لسلطانه بدل إيوان كسرى ، لأن وجوده بين الفرس يقضى عليه بهذا المظهر . ليفهموا أن الإسلام دين حضارة لا دين بدادة ، فلا ينظروا إليه وإلى أهله نظرة استخفاف ، ولا يفهموا أنه دين لا يعنى بشؤون الدولة ، ولا شك أن هذا يكون أدعى لطمشنانهم إليه ، لفهم نهضة العرب به على حقيقتها ، ولتغيير نظرهم إليهم بعد نهوضهم به ، لأنهم كانوا كما سبق قبل الإسلام يضعون العرب في أدنى المراتب ، لما كانوا عليه من الفوضى والوحشية والهمجية ، فلا بد أن تتغير بمثل ما فعله سعد نظرهم إليهم ، ليستقيم أمرهم معهم .

فلما صارت الخلافة إلى عثمان لم ير أن يبقى الحال في المدينة على مثل ما كان عليه قبله ، لأن ظروف المسلمين قد تغيرت كل التغيير ، فصاروا إلى غنى بعد فقر ، وكثرت الأموال بأيدي أفرادهم ، وامتلات بهم خزائن بيت المال ، وقد صارت المدينة مقصد الوفود من جميع الأمم ، وصار سكانها خليطاً من جميع الشعوب ، ولم يبق أمرها مقتصر على العرب وحدهم . بل اختلط بهم كثير من الأجناس والديانات المختلفة ، فلا بد أن يتغير مظهرها أيضاً أمام هؤلاء السكان الجدد ، لتأخذ بمظهر الحضارة بعد البدادة ، ويظهر عليها آثار التمتع بعد الخشونة ، ليفهم أولئك السكان أن الإسلام دين حضارة لا بدادة ، ويعرفوا أن أهله

الذين قاموا به لم يبقوا على بداوتهم وخشوتهم، ويشاهدوا أثر الإسلام في قاعدته الأولى، لأنه أدل عليه من قصر سعد في الكوفة .

فبدأ عثمان بالمسجد فزاده أكثر مما زاده عمر، وبناء بالجص^١ والحجارة، ثم اتخذ له دارا بناها بالحجر والسكر (١) وجعل أبوابها من الساج والعرعر، ثم اقتنى الأموال والجنان والعيون بالمدينة وغيرها وكان يأكل لبن الطعام، ويلبس فاخر الثياب، ويشد أسنانه بالذهب، واقتدى به في ذلك كبار الصحابة وغيرهم، حتى اتسع عمران المدينة، وصارت إلى مظهر جديد يليق بعظمة الدولة التي صارت قاعدة لها، ويأخذ بنفوس من يقصدها من وفود الشعوب، فلا يستخفون بهذه الدولة الناشئة ولا يطعمون في القضاء عليها لحقارة مظهر قاعدتها. وكان هذا أول مظهر من مظاهر الحضارة أخذ به عثمان في دولة الإسلام الناشئة. ليبقى من يأتي بعده على أساسه، حتى تصل الدولة الإسلامية في الحضارة إلى ما قدر لها، ولا تكون أقل في تقدير الحضارة من الدول السابقة عليها. ولكنها حضارة دينية ليس فيها شيء من المآثم، وحضارة طاهرة لا يشوبها شيء من الرجس.

(١) يقال - كلس البيت طلاء بالسكر - وهو ما يقوم به الحجر والرخام ونحوها، ويتخذ منها بإحراقها.

٢ - مشكلة تحديد الملكية

جاء الإسلام بنظام الزكاة التي جعلها حقاً دينياً للفقراء في أموال الأغنياء ، فإذا أداها الأغنياء للفقراء لم يكن عليهم حرج في غنائم ، ولكن لولى الأمر أن ينظر في تنظيم الغنى حتى لا يصل إلى حد يحصر المسال في طبقة من الناس ، ويرجع بهم إلى نظام الطبقات الذي ألغاه الإسلام ، فلا بد أن يكون المال في أيدي جميع الناس ، ولا بد أن يكون تفاوتهم بحيث لا يصل بهم إلى نظام الطبقات ، من أغنياء لا يحصى مالهم ولا يعد ، وفقراء لا يجدون ما يكفيهم للقت ، وتنظيم الغنى إذا وصل إلى هذا الحد يكون إما بزيادة ما يجب في الزكاة إلى الحد الذي يقرب التفاوت بين الناس في الغنى والفقر ، وإما برد فضول الأغنياء إلى الفقراء ، وكل منهما حق لولى الأمر يختار منهما ما يشاء ، وكان عمر قد عزم في خلافته على الحق الثاني ، وهذا فيما روى عنه أنه قال : لو استقبلت من أمرى ما استدبرت لأخذت فضول الأغنياء فرددتها على الفقراء . وقد قال هذا في آخر خلافته حين وجد أنه لم يبق منها ما يتسع لهذا العزم الخطير ، لأنه يثير مشا كل كثيرة محتاج إلى زمن طويل ، ولم يبق من خلافته في نظره إلا زمن قصير ، فلم يتركه لمن يأتي بعده من الخلفاء . إذ يكون أمامهم من الزمن ما يتسع له ، والظاهر أنها كانت أمنية عابرة من عمر لم يشدد فيها على من يأتي بعده من الخلفاء ، فلم يهتم بها عثمان في خلافته ،

ولو أنه اهتم بها لكان فيها ما يحل هذه المشكلة على وجه معتدل لا يلغى الملكية ، ولا يمنع السعى في الغنى على الوجه الذى لا يضايق الناس ، ولكنه مضى في خلافته لا يهتم بهذا إلى أن يخرج له أبو ذر الغفارى من المسلمين السابقين برأى يخرج عن حد الاعتدال في تحديد الملكية، ويقضى فيها على الحرية الفردية .

وكان أبو ذر قد أتى من البادية في أوائل البعثة إلى مكة فأسلم ، ثم رجع إلى باديته فأقام بها إلى أن قدم المدينة بعد غزوة أحد ، وكان لنشأته بالبادية أثر في أخذه بالتحشف والزهدي في الدنيا ، ولما استولى المسلمون على الشام آثر الإقامة بها ، وكان معاوية بن أبى سفيان والياً عليها ، فأخذ ينكر عليه احتيجان الأموال في بيت المال (١) وينكر عليه تسميته له مال الله ، لأنه يريد بها أن يحتججه دون المسلمين ، وأن يحو اسمهم عنه ، ثم ذهب إليه فقال له : ما يدعوك إلى أن تسمى مال المسلمين مال الله ؟ فقال معاوية له : يرحمك الله يا أبا ذر ! ألسنا عباد الله ، والمال ماله ، والخلق خلقه ، والأمر أمره ، فقال أبو ذر : فلا تقله . فقال معاوية : فإني لا أقول لأنه ليس لله ، ولكن سأقول لأنه مال المسلمين .

ولكن هذا لم يرض أبا ذر ، لأنه لا يريد من معاوية أن يسمى ما في بيت المال مال المسلمين ثم يبقى على احتجانه له دونهم ، بل يريد أن يوزعه عليهم جميعاً حتى لا يبقى شيئاً منه ، ولا يحتججه

(١) احتيجان المال ضمه واحتواه .

دونهم ليتصرف فيه على حسب ما يراه ، لأن هذا يجعله أشبه بملك له ، وهو لا يملك منه شيئاً ، وإنما هو ملك المسلمين جميعاً .

ولم يكتف أبو ذر بهذا الرأي في يدت المال ، بل أخذ يتعداه إلى الأموال الخاصة ، ويرى أنه لا يصح للشخص أن يجمع من الأموال ما يشاء ، بل يجب أن يكون ما يقتنيه الشخص بحيث لا يتجاوز قوت يوم وليلة ، ثم أخذ يدعو إلى هذا بين أهل الشام وجعل يقول : يا معشر المسلمين ، واسوا الفقراء ، بشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بمكأو من نار تكوى بها جماهم وجنوبهم وظهورهم .

ومكث أبو ذر يدعو إلى هذا حتى ولىع به الفقراء في الشام ، وجعلوه أمراً واجباً على الأغنياء . ووقع بين الفريقين فتن وخلافات ، فشكا الأغنياء إلى معاوية ما يلقونه من الناس ، فكتب عثمان إلى عثمان : إن أبا ذر تجتمع إليه الجوع ، ولا آمن أن يفسدهم عليك ، فإن كان لك في القوم حاجة فاحمله إليك . فكتب عثمان إليه : إن الفتنة قد أخرجت خطمها^(١) وعينيها ، فلم يبق إلا أن نذب ، فلا تنسكاً القرع ، وجرز أبا ذر ، وابعث معه دليلاً ، وزوده وارفق به ، وكشفك الناس ونفسك ما استطعت ، فإنما تمسك ما استمكنست .

فلما أرسل معاوية أبا ذر إلى عثمان قال له : يا أبا ذر ، ما لأهل الشام يشكون ذر بك^(٢) ؟ فقال له : إنه لا ينبغي أن يقال مال الله ، ولا ينبغي

(١) الخطم : الأنف .

(٢) ذر بك : حدة لسانك .

للأغنياء أن يقتنوا مالا . فقال له عثمان : يا أبا ذر ، علىَّ أن أقضى ماعلى ، وأخذ ما على الرعية ، ولا أجبرهم على الزهد ، وأن أدعهم إلى الاجتهاد والاقتصاد .

ولكن أبا ذر أصر مع هذا على رأيه ، حتى دخل على عثمان يوماً وعنده كعب الأحبار ، فقال لعثمان : لا ترضوا من الناس بكف الأذى حتى يبذلوا المعروف ، وقد ينبغي للودى للزكاة ألاَّ يقتصر عليها ، حتى يحسن إلى الجيران والإخوان ، ويصل القربات . فقال كعب الأحبار : من أدى الفريضة — الزكاة — فقد قضى ما عليه . فرفع أبو ذر محبته — عصاه — فضربه فشججه ، ثم قال له : يا ابن اليهودية ما أنت وما ههنا؟ فقال عثمان : يا أبا ذر ، اتق الله ، واكف يدك ولسانك . ثم استوهب كعباً ما فعله معه فوجهه له .

وفي رواية أنه لما أتى به إلى عثمان من الشام ودخل عليه كان في ذلك اليوم قد أتى إلى عثمان بتركة عبد الرحمن بن عوف ليقسمها على ورثته ، ففضلت البدر^(١) حتى حالت بين عثمان وبين الرجل القائم على قسمتها ، فقال عثمان : إني لأرجو لعبد الرحمن خيراً ، لأنه كان يتصدق ، ويقرى الضيف ، وترك ما ترون . فقال كعب الأحبار : صدقت يا أمير المؤمنين . فشال أبو ذر عصاه فضرب على رأس كعب ، وقال : يا ابن اليهودي ، تقول لرجل مات وترك هذا المال إن الله أعطاه خير الدنيا وخير الآخرة ، وتقطع على الله بذلك ، أنا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول . « ما يسرنى أن أموت وأدع ما يزن قيراطاً ، فغضب منه عثمان وقال له :

(١) واحدة بدره وهي عشرة آلاف درهم أو قدر عظيم من المال أو ما توضع فيه

دار وجهك عنى . ثم أمر أن يتجافاه الناس .

وهذا رأى قد تغالى فيه أبو ذر إلى حد كبير ، كما تغالى فى الدفاع عنه إلى حد الضرب بالعصا لمن يخالفه ، والإسلام لا يعرف التغالى فى الرأى ، ولا يعرف التغالى فى الدفاع عنه إلى هذا الحد ، وما كان لأبى ذر أن يحمل الناس على ما آثره لنفسه من التقشف والزهد ، ولا أن يقيد الملكية بما لا يجاوز قوت يوم وليلة ، ليقضى على حرية الأفراد فى العمل والكسب ، ويفرض عليهم جميعاً عيشة الفقر ، وكان خيراً له من هذا أن يفكر فيما يجعلهم جميعاً يعيشون عيشة الغنى ، لأن الغنى ليس بمذموم فى الإسلام بل هو مدحوح فيه ، وقد امتن الله تعالى به على نبيه صلى الله عليه وسلم فى الآية — ٨ — من سورة الضحى (ووجدك عاثلاً فأغنى) ولا يمتن به عليه إلا إذا كان مدحوحاً عنده .

ولما رأى ما تمنى عمر فيما سبق أن يستقبل من أمره ما استدير ليأخذ فضول الأغنياء فيردها إلى الفقراء ، فلا يأخذ من الأغنياء إلا فضولهم فقط ، وهو ما يفضل بعد وجود أصل الغنى . وتقدير هذا يرجع إلى اجتهاد ولى الأمر ، وإلى تقدير ظروف كل شخص ، وإلى تقدير ظروف كل زمان ومكان ، حتى لا يكون فيه إفراط ولا تفريط ، ولا ينحرف عن الجادة انحراف رأى أبى ذر .

ومع هذا جعله عمر أمنية له لا أمراً واجباً عليه ، ولأنما هو حق له يتصرف فيه على حسب ما يراه ، وبعد أن يزن ما يترتب عليه من المصالح والمفاسد ، ويعرف مقدار حاجة الناس ، وما يحدثه من الآثار فيهم ، ولعله رأى أن الناس قد ألفوا ما هم عليه ، وربما يحدث تغييره

ما يحدث من الفتن ، ولعله رأى أن يصل إلى ما يتمناه من نواح أخرى
تقرب هذا التفاوت في الغنى والفقر ، فقد روى عنه ذلك ما يفيد أنه
فكر فيه من ناحية أخرى غيره ، وهي أن يسوى بين الناس في العطاء
على خلاف ما جرى عليه في خلافته ، وكان أبو بكر يسوى بين الناس
في العطاء ، ومن هذا قوله : والله لأن بقيت إلى هذا العام المقبل لألحقن
آخر الناس بأولهم ، ولأجعلنهم رجلاً واحداً . يعنى آخر الناس إسلاماً
وأولهم فيه ، فلا يفضل بينهم بالسابقة كما جرى عليه ، وقال أيضاً : لأن
عشت حتى يكثر المال ، لأجعلن عطاء الرجل ثلاثة آلاف : ألف
لكرامته (١) وسلاحه ، وألف نفقة له ، وألف نفقة لأهله . وبهذا يرتفع
عطاء جمهور الناس ، ويقل التفاوت بارتفاعه بينهم وبين أغنيائهم ،
ولكنه مات قبل ذلك الحول الذي عزم على تحقيق هذا فيه ، فلما بايع
عبد الرحمن بن عوف لعثمان اجتمع الناس ليبايعوه ، فصلى بهم وزاد في
عطاء كل واحد منهم مائة ، فأقبلوا عليه يبأيونه ، والظاهر أنه زاد هذا
في عطائهم جميعاً ، ولم يكن هذا هو الذي أراده عمر ، لأنه كان يريد
الزيادة في العطاء الأقل ، ليجمعه قريباً من العطاء الأكثر .

(١) الكرام : الخيل والبغال والحمير ، والمراد به هنا خيل الجهاد

٣ - ترك شؤون الزكاة للأفراد

جعل الزكاة من شؤون الدولة قبل خلافة عثمان :

كانت الزكاة من شؤون الدولة في عهد النبوة ، وفي خلافتي أبي بكر وعمر ، لأن النبي صلى الله عليه وسلم بلغ من اهتمامه بأمرها أن جعلها من أهم ما بعث به ، فقال : إنما بعثت لأخذ صدقة من الأغنياء فأردّها على الفقراء ، وبهذا كان للزكاة عمال يرسلهم إلى بلاد العرب ليحصلوها من أهلها ، ويقوموا بتوزيعها على فقرائها ومصالحها ، فإن بقي شيء منها أرسلوه إلى المدينة ليوضع في بيت المال ، وينفق منه على المصالح العامة للمسلمين جميعا ، وكان لهؤلاء العمال أجر بأخذونه على عملهم بما يحصلونه من الزكاة ، كما جاء في بيان مصارفها في الآية — ٦٠ — من سورة التوبة (إنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين في سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم) .

وإذا كانت الزكاة فريضة دينية يثاب عليها ويعاقب على تركها في الآخرة فإنها مع هذا هي الضريبة الأساسية في الدولة الإسلامية ، ولهذا جعل تحصيلها من شؤونها ، وهي لا تصرف للفقراء وحدهم ، ولا تجمع باسمهم وحدهم ، وإنما تجمع باسم المصالح العامة التي يدخل نصيبهم فيها ،

وفي هذا ما فيه من صون كرامتهم عن جمع شيء باسمهم من مواطنهم ، وعن إلجائهم إلى مد إيديهم إلى الأغنياء لأخذها منهم ، وعن مد الأغنياء أيديهم لإعطائها لهم .

ولما قامت خلافة أبي بكر أرادت بعض القبائل أن تستقل بأمر الزكاة ، ولا تدفع شيئاً منها لبيت المال في المدينة ، وامتنع بعضها فعلا عن دفعها لأبي بكر ، وكان امتناعها منها مقارناً لارتداد كثير من قبائل العرب عن الإسلام ، فاختلص الصحابة في أمر مانعي الزكاة ، وكان رأى أبي بكر كما سبق أن يقا تلهم عليها ، وكان رأى عمر وأكثر الصحابة ألا يقا تلوه ، فلم يزل أبو بكر بهم حتى وافقوه على رأيه ، وقالوا مانعي الزكاة كما قاتلوا المرتدين عن الإسلام ، لأنها كانت حركة عصيان من الفريقين ، ولأن المانعين للزكاة لو كانوا مخلصين للإسلام لما قاموا بحركتهم في هذا الوقت العصيب ، ولما انتهزوا هذه الفرصة لقيامهم بها ، بل كانوا يؤثرون عليها الانضمام إلى المسلمين في قتال المرتدين ، أو التزام السكون على الأقل حتى تنتهي حروب الردة ، لأن قيامهم بحركتهم فيه مساعدة كبيرة لهم ، إن لم يكن فيها شيء من التحريض لهم على الاستمرار في ردتهم .

على أن هنا أمراً يجب التنبيه عليه في خلاف الصحابة في قتال مانعي الزكاة ، لأنني لم أعر على أحد نه عليه مع أن له أثراً كبيراً في شأن الزكاة ، وهو أن من خالف أبا بكر في قتالهم لم يكن خلافه لأنه يرى عدم وجوب الزكاة عليهم ، لأن وجوب الزكاة على المسلمين جميعاً بما لا يخفى أمره على أحد كالصلاة والصوم والحج ، وإنما كان يرى أن ترك شؤون الزكاة للقبائل والأفراد ، ليكون شأنها في هذا كشأن غيرها من العبادات ،

وتكون حقاً دينياً بينهم وبين الله تعالى ، يثيبهم على تأديتها ، ويعاقبهم على تركها ، ولا يكون للدولة حق إكراههم على تأديتها بالسيف ونحوه ، وهذا رأى لا يوجد نص صريح يمنع منه ، ولم يرجح عليه رأى أبى بكر فى مانع الزكاة إلا الظروف السابقة التى لا بست حركتهم ، فإذا لم يكن هناك مثل هذه الظروف لم يكن هناك مانع من الأخذ بالرأى المخالف له .

ولما قامت خلافة عمر طلب نصارى العرب منه أن يعاملهم بنظام الزكاة بدل نظام الجزية ، حتى يؤخذ ما يؤخذ منهم باسم الزكاة للمسلمين من العرب ، لأنهم رأوا فى اسم الجزية ما يضعهم فى منزلة دون منزلة مواطنيهم من المسلمين ، وهم يرون أنهم أبناء وطن واحد ، وقد جعل الإسلام لهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم ، فأجابهم عمر إلى ذلك وجعلها ضعف ما يؤخذ من المسلمين ، لأنهم عرضوا عليه ذلك على أساس أن يأخذ منهم هذا الضعف ، فأخذ منهم كما عرضوا عليه ، لأنه كان يرى نفسه تاجراً للمسلمين ، والتاجر فى مثل هذا لا يترك شيئاً مما عرض عليه ، فيكون أخذ الضعف منهم لهذا السبب وحده ، ولهذا يجوز عندى أخذ ما يؤخذ منهم باسم الزكاة ولو كان مثل ما يؤخذ من المسلمين لا ضعفه .

ولا شك أن عمر حين فعل هذا لم يغيب عليه أن أخذ الجزية منهم جاء به القرآن فى الآية — ٣٩ — من سورة التوبة (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله ولا يدينون دين الحق من الذين أوتوا الكتاب حتى يعطوا الجزية

عن يدٍ وهم صاغرون) ولكنه فهم أن الجزية غرامة حربية تؤخذ من
المقاتلين من أهل الكتاب ، فإذا دخلوا في عهدنا زالت عنهم صفة
المقاتلين ، وكان لنا أن نعاملهم كما عامل النبي صلى الله عليه وسلم يهود
المدينة حين هاجر إليها ، فلم يفرض عليهم جزية لأنهم لم يكونوا مقاتلين ،
ولأنما عقد معهم معاهدة جعل لهم فيها مثل ما للمسلمين وعليهم ما عليهم ،
وهذا إلى أن الجزية لم يبين مقدارها في الآية ، وإذا كان النبي صلى الله
عليه وسلم قد فرضها على الرقاب ولم يفرضها على الأموال ، فإن هذا
لا يمنع أن تفرض على الأموال كزكاة المال ، فإنها تفرض على الأموال
بخلاف زكاة الفطر التي تفرض على الرقاب ، ولا شك أن الزكاة إنما
سميت بذلك لأنها تزكى النفس وتطهرها من رذيلة البخل ، وهذا المعنى
موجود فيما يؤخذ من أهل الكتاب ، فلا مانع لغة من إطلاق اسم
الزكاة عليه ، ولا فرق حينئذ إلا أنها تؤخذ من المسلمين باسم الدين ، وتؤخذ
من أهل الكتاب باسم الدولة ، ولهذا فائدته في توحيد الضريبة بين أهل
الوطن على اختلاف أديانهم ، حتى لا يشعروا فيه بفوارق في معاملتهم
من هذه الناحية ، وحتى يكون لهذا أثره في التقريب بين أبناء
الوطن ، وفي شعورهم بأنهم أمة واحدة لا يفرق بينهم اختلاف في دين
أو نحوه .

جعل الزكاة من شؤون الأفراد :

ثم جاءت خلافة عثمان بعد خلافة عمر فخطت خطوة أخرى في هذا
السبيل ، وهي خطوة جعلت الزكاة المفروضة على المسلمين من شؤون
الأفراد لا من شؤون الدولة ، واكتفى بيت المال بالخراج الذي يجبي

من الأرض وغيرها ، ولا يؤخذ باسم الزكاة التي تعد من عبادات الإسلام ، وبهذا يستوى في هذا الخراج المسلمون وأهل الكتاب وغيرهم ، ويؤخذ منهم جميعاً باسم الدولة لا باسم الدين ، بخلاف الزكاة بعد إطلاقها على ما يؤخذ من غير المسلمين في عهد عمر ، فإنها كانت تؤخذ من المسلمين باسم الدين ، وتؤخذ من غيرهم باسم الدولة ، وفي هذا شيء من التفرقة بين الفريقين .

وهذه الخطوة التي خطاها عثمان في خلافته تجعل الزكاة من شؤون الأفراد لا من شؤون الدولة لم تكن ميسرة قبله ، لأن الزكاة كانت هي المورد الوحيد الثابت لبيت المال ، بخلاف الغنائم والتي لأنها موارد غير ثابتة ، فلم يكن من المتيسر استعناء بيت المال عنها حتى في خلافة عمر ، لأن الأرض الخراجية التي كان يستولى عليها في العراق والشام لم تصل إلى حالة الاستقرار ، وإنما وصلت إلى هذه الحالة في خلافة عثمان ، ففيها صار لبيت المال مورد ثابت من خراج هذه الأرض ، وكان مورداً وفيراً أغنى بيت المال عن الزكاة ، فتركها للأفراد يؤدونها بأنفسهم ، ويوزعها أهل كل بلد على فقرائها وعلى مصالحها الخاصة بها ، وتكون بهذا حقاً دينياً خاصاً بالمسلمين وحدهم ، ويكون لإنفاقه في مصالحهم الخاصة بهم ، وقد جرى العمل على هذا من خلافة عثمان إلى عهدنا الحاضر ، وهو الرأي الذي رآه الصحابة في خلافة أبي بكر ، ومنع منه ظروف المسلمين في ذلك الوقت .

ولكن ترك شؤون الزكاة للأفراد ليؤدوها بأنفسهم يفوت ما في

قيام الدولة بها من حفظ كرامة الفقراء ، ومن صون أيديهم عن مدها
لأخذ الزكاة من الأغنياء ، ولهذا أرى أن تؤلف في كل بلد جماعة تقوم
بجمع الزكاة وتوزيعها على مصارفها ، وتسكون هي التي تتولى إعطاء
نصيب الفقراء لهم ، لتصون بذلك كرامتهم عن مد أيديهم إلى أغنيائهم
وإذا كنت أرى هذا في تحصيل الزكاة فإنى أرى أن يبقى ما جرى
العمل عليه أخيرا من الاكتفاء بنظام الخراج بلا فرق بين المسلمين
وغيرهم ، وبلا تفريق بينهم باسم الزكاة والجزية ، لأن ما فعله عثمان من
جعل تحصيل الزكاة من شؤون الأفراد لم يكن إلا تمهيدا له

وبعد فإن ما سبق من تصرفات عمر وعثمان في شأن الزكاة والجزية
وكذلك ما روى عن عائشة أنها رأت زيادة زكاة الفطر إلى صاع بعد
توسعه الله على الناس — الإحكام في أصول الأحكام ج ٦ ص ١٣٧ ،
١٣٨ — وكذلك ما ذهب إن بعض الفقهاء من عدم اجتماع الزكاة
والخراج ، كل هذا يدعى أن شأن الزكاة ليس كالصلاة ونحوها من العبادات ،
وعلى أنها مع كونها عبادة ضريبة مالية تخضع لما تخضع له الضرائب المالية
من الظروف والأحوال .

٤ — الخارجون على عثمان

موازنة بين خلافة عمر وخلافة عثمان :

كان عمر يأخذ الناس في خلافته بشيء من الشدة ، حتى يقضى على ما ينفوسهم من أسباب الفتنة ، وكانت الحروب التي قامت في خلافته وخلافة أبي بكر بين المسلمين ودولتي الفرس والروم لا تزال في أوائلها ، ولا تزال نتائجها غير معروفة ، وكانت العرب قريبة عهد بحركة الردة ، فكانت هذه الشدة من عمر لازمة لتوحيد كلمة المسلمين في هذه الحروب الطاحنة .

فلما قامت خلافة عثمان كانت أمور المسلمين قد استقرت في بلاد العرب ، وفي البلاد التي استولوا عليها من دولتي الفرس والروم ، بل كانت دولة الفرس في أيامها الأخيرة ، لأن المسلمين استولوا على جميع بلادها ، وكان عثمان سهل الأخلاق ، سخي اليد ، فلم يضيق على الناس كما كان عمر يضيق عليهم ، بل بسط لهم في العطاء ، وأباح لأهل المدينة وغيرهم من العرب أن ينزحوا إلى البلاد الجديدة التي استولى المسلمون عليها ، ليندمجوا في أهلها ، ويقتنوا ما يشاءون من أموالها ، فعم الرخاء والبسر في عهده بين الناس ، حتى قال الحسن البصري : شهدت عثمان وهو يخطب وأنا يومئذ قد راهقت الحلم ، فما رأيت قط ذكرأ ولا أنثى أصبح وجهها ولا أحسن نضرة منه ، فسمعتة يقول : أيها الناس، اغدوا على أعطياتكم .

فياً أخذونها وافية ، أيها الناس ، اغدوا على كسوتكم . فيغدون فيجاء
بالحلل فتقسم بينهم ، حق والله سمعت أذنأى : يامعشر المسلمين ، اغدوا
على السمن والعسل ، فيغدون فيقسم بينهم السمن والعسل ، ثم يقول :
يا معشر المسلمين ، اغدوا على الطيب . فيغدون فيقسم بينهم الطيب من
المسك والعنبر وغيرهما ، والعدوان والله منقى ، والأعطيات دارّة ، والخير
كثير ، وما على الأرض مؤمن يخاف مؤمنا ، من لقي مؤمنا في أى
البلدان فهو أخوه وأليفه وناصره ومؤويه

وقد مكث المسلمون ستة أعوام من خلافة عثمان وجيوشهم توغل
في بلاد الفرس والروم ، وأهلام النصر ترفرف عليها ، والهزائم تتوالى
على أعدائها ، حتى استولوا على بلاد الفرس ، وعلى قسم كبير من بلاد
الروم ، وعلى مستعمراتهم في شمال قارة أفريقية ، من مصر إلى بحر
الظلمات — المحيط الأطلنطى — فتدقق الخير على المسلمين من كل مكان ،
ورتع فيه فقرائهم وأغنياؤهم ، كل على قدر نصيبه منه ، لأن عثمان أثر
أن يترك الناس كما سبق أحراراً في اقتناء المال ، ولم يشأ أن يحمل الناس
على الأخذ بالزهد بعد هذه الأموال الوفيرة التي أفاءها الله عليهم ، وبعد
أن هبأ لهم من أسباب الرفاهية ما هبأ لهم ، من السمن والعسل والطيب
وفاخر الثياب والمساكن ، فليس من حسن السياسة أن يتلفوه أو يتذكوه
لغيرهم من أهل الديانات الأخرى ، ليعيقوا بمظهر الخشونة والتعشف
على مرأى منهم ، ولا شك أن هذا ليس في شيء من الإسلام ، لأنه أحل
الطيبات لأهله في غير إسراف ، حتى تتقارب في اعتدالهم فيها مظاهر
الناس ، ولا يكون فيها كبير تفاوت بين الأغنياء والفقراء .

دوافع الخارجين على عثمان :

ولكن أين عثمان جعل بعض الناس ممن لم يصله من هذا الخير الكثير ما يطمع فيه بغير حق يتجنى عليه في ذلك ، وكانوا خليطاً من شبان قرشيين لم يتهبوا لهم من أسباب الظهور ما تهبوا لغيرهم ، ومن قبائل العرب الذين نظروا بعين الحسد إلى ما بلغته قریش دونهم ، ومن أعنتهم التهصبات السياسية لبعض كبار الصحابة ، ممن يرونهم أحق بالخلافة ، فتوزعوا في الأمصار البعيدة عن المدينة ، ليؤسّسوا أهلها على عثمان ، ويحملوه على الخروج عليه .

فكان منهم بمصر محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر ، وكان الأول كما سبق قد قتل أبوه في حرب الردة ، فكفله عثمان لأنه من بني عبد شمس قومه ، فلما شب أصاب شرباً باغده فيه ، ثم تأسك وأقبل على العبادة ، وطلب من عثمان أن يوليّه عملاً فقال له : لو كنت أهلاً لذلك لو أيتك . فلما لم يحبه إلى ذلك طلب منه أن ينتقل إلى مصر ، فأذن له وجرّاه إليها ، وكان الوالي عليها عبد الله بن سعد ، وقد عظمه أهلها لما رأوا من عبادته وصلاحه ، فغره تعظيم الناس له ، وظهر به ما كمن في نفسه من الحقد على عثمان بمحبه له في الشراب وعدم إجابته إلى طلبه من الولاية ، فأخذ يعيب عثمان أمام من اغتر بصلاحه من الناس ، وكان مما يعيبه عليه توليته عبد الله بن سعد ، لأنه كان ممن أباح النبي صلى عليه وسلم دمه في فتح مكة ، ومثل هذا لا عيب فيه بعد أن أسلم وحسن إسلامه ، وبعد أن أبلى بلاء عظيماً في ولايته على مصر ، كما سيأتي في الكلام على الحرب بين المسلمين والروم في خلافة عثمان ، وقد شاركة في تأليب الناس على عثمان محمد بن

أبي بكر ، وهو من الشبان الذين لم يتهياً لهم الظهور أيضاً ، وكان مع هذا ممن يتشيع لعلي بن أبي طالب .

فكتب عبد الله بن سعد إلى عثمان : إن محمداً قد أفسد على البلاد هو ومحمد بن أبي بكر . فكتب عثمان إليه : أما ابن أبي بكر فإنه يوجب لأبيه ولعائشة ، وأما ابن أبي حذيفة فإنه ابني وابن أخى وتربيتي ، وهو فرخ قریش (١) فكتب إليه عبد الله بن سعد : إن هذا الفرخ قد استوى ريشه ، ولم يبق إلا أن يطير . فبعث عثمان إلى ابن أبي حذيفة بثلاثين ألف درهم ، وبجمل عليه كسوة ، فوضعها في المسجد ثم قال : يا معشر المسلمين ، ألا ترون إلى عثمان يخادعني عن ديني ويرشوني عليه ؟ فازداد أشياعه تعظيماً له وطعناً على عثمان ، وبايعوه على رياستهم ، فكتب إليه عثمان يذكره برّه به وتربيته إياه ، وقيامه لشأنه ، ويقول : إنك كفرت إحسانى أحوج ما كنت إلى شكرك . فلم يزد هذا إلا إصراراً على تأليب الناس عليه ، ونحن لا نلوم عثمان على هذه السياسة السلبية ، لأنها السياسة التي أمر الإسلام بها ، وإنما نلوم هذا الجاحد لنعيمته عليه ، لأنه لم يقدّر له مع هذا ذلك التسامح العظيم ، وأنه كان يمكنه أن يأخذه بأقصى الشدة ، وكان جدير بها على سعيه في تفريق كلمة المسلمين ، ولكن عثمان كما سيأتي أراد في هذه الفتنة أن يصون نفسه عن دم أصحابها ، ولو لم يصروا أنفسهم عن دمه .

وكان منهم بالسكوفة الأشتر النخعي وعمر بن ضابئ البرجمي وغيرهما

(١) فتاها .

من بعض أبناء قبائل العرب ، وكان بعضهم يتشيع لعلي بن أبي طالب ، وبعضهم يحقد على قريش ما وصلت إليه في الإسلام دونهم ، وكانوا يرون أن شأنها زاد في خلافة عثمان ، وأنه لا بد من خليفة غيره يأخذها . ويأخذ الناس بالزهد على مثل ما كانوا عليه قبل خلافته ، وقد سبق مثل هذه النزعة من أبي ذر الغفاري في الكلام على مشكلة تحديد الملكية ، ولكن لم يكن يخص قريشاً وحدها بنزعه ، وإنما كان يقصد الناس جميعاً بها ، وكان الوالي على الكوفة سعيد بن العاص ، فجعلوا في مجالسهم يشتمون عثمان وسعيداً ، ويضعون على قريش ويظهرون حقهم عليها ، فافتتن الناس في الكوفة بهم ، وكثر فيها أشياءهم ، فكتب سعيد إلى عثمان في إخراج نفر منهم إلى معاوية بالشام ، لأنها كانت بعيدة عن الفتنة بعد أن أخرج أبو ذر منها إلى المدينة .

فكتب عثمان إلى سعيد أن يباحقهم بمعاوية ، ثم كتب إلى معاوية : إن نفرًا خلقوا للفتنة ، فأقم عليهم وانهمهم ، فإن آمنت منهم رشداً فاقبل ، وإن أعيوك فارددهم علي . فلما قدموا على معاوية أكرمهم وأجرى عليهم ما كان لهم بالكوفة ، وكان يتغذى ويتعشى معهم ، وكان فيهم الأشتر النخعي ، وثابت بن قيس الهمداني ، وكميل بن زياد ، وزيد ابن صوحان وأخوه صمصمة ، وجندب بن زهير الغامدي ، وجندب بن كعب الأزدي ، وعروة بن الجعد ، وعمرو بن الحنق الخزاعي ، وعبد الله ابن الكواء . فقال لهم معاوية يوماً : إنكم قوم من العرب ، لكم أسنان وألسنة ، وقد أدركتم بالإسلام شرفاً ، وغلبتم الأمم ، وحويتهم مواردكم ، وقد بلغني أنكم نقمتم قريشاً ، ولو لم تكن قريش كنتم أذلة ، إن أقيمتم

لكم الجنة ، فلا تفرقوا عن جنتكم . فقال له صمصمة بن صوحان : أما ما ذكرت من قریش فإنها لم تكن أكثر العرب ولا أمنعها في الجاهلية ، وأما ما ذكرت من الجنة فإن الجنة إذا احترقت خلت لينا . فقال معاوية : عرفتمكم الآن ، وعلمت أن الذي أغراكم على هذا قلة العقول ، وأنت خطيبهم ولا أرى لك عقلا ، أعظم عليك أمر الإسلام وتذكرني بالجاهلية ؟ أحرى الله قوما عظموا أمرهم ، أفقهوا عني ولا أظنكم تفقهون ، إن قریشا لم تعز في جاهلية ولا إسلام إلا بالله تعالى . ثم قال لهم : اذهبوا حيث شئتم لا ينفع الله بكم أحدا أبدا ولا يضره ، ولا أنتم برجال منفعه ولا مضرة .

رجوع عثمان إلى أهل الشورى في الخارجين عليه :

فلما أخذهم عثمان بذلك اللين مضوا في فتنهم ، وعملوا على إذاعتها في جميع الأمصار ، حتى وجد بكل مصر جماعة ناقة على أمره ، وصاروا يكتبون إلى الأمصار كتباً يضعونها في عيب أمرائهم ، ويكتب جماعة كل مصر منهم إلى مصر آخر بما يصنعون ، حتى تناولوا المدينة بذلك ، وأوسعوا الأرض إذاعة ، فيقول أهل كل مصر : إنا في عافية بما ابتلى به هؤلاء . وكان أهل المدينة يقولون : إنا في عافية بما فيه الناس . لأن الكتب كانت تأتيهم من جميع الأمصار ، فأتوا عثمان فقالوا له : يا أمير المؤمنين ، أيأتيك عن الناس الذي يأتينا ؟ فقال : ما جاءني إلا السلامة ، وأنتم شركائي وشهود المؤمنين ، فأشيروا علي . فقالوا : نشير عليك أن تبع رجلا تثق بهم إلى الأمصار ، حتى يرجعوا إليك بأخبارهم .

فأخذ عثمان برأيهم ، ودعا محمد بن مسلمة فأرسله إلى الكوفة ، وأرسل أسامة بن زيد إلى البصرة ، وأرسل عمار بن ياسر إلى مصر ، وأرسل عبد الله بن عمر إلى الشام ، وأرسل رجلا سواهم إلى من بقي من الأمصار ، فرجعوا جميعاً وقالوا : ما أنكرنا شيئاً أيها الناس ، ولا أنكره أهلام المسلمين ولا عوامهم . وقال عبد الله بن عمر : لقد عذبت على عثمان أشياء لو فعلها عمر ما عذبت عليه .

ولم يتخلف من هؤلاء الرسل إلا عمار بن ياسر ، فإنه استماله الناقون فيها على عثمان ، فكتب عبد الله بن سعد إليه : إن عماراً قد استماله قوم وانقطعوا إليه ، منهم عبد الله بن السوداء ، وغالد بن ملحجم ، وسودان ابن حمران ، وكنانة بن بشر . وما كان لعمار على سابقته في الإسلام أن يستميله أمثال هؤلاء النفر ، وما كان له أن يتخلف دون جميع من أرسلهم عثمان ، بل كان عليه أن يرجع إلى المدينة ويخبر بما رآه ، سواء أكان لعثمان أم كان عليه .

ومع هذا كتب عثمان إلى أهل الأمصار : إنى آخذ عمالي بموافاتي كل موسم ، وقد رفع إلى أهل المدينة أن أقواماً يشتمون ويضربون ، فمن ادعى شيئاً من ذلك فليواف الموسم يأخذ حقه حيث كان ، منى أو من عمالي ، أو تصدقوا فإن الله يجزى المتصدقين .

فلما قرئ هذا الكتاب في الأمصار بكى الناس ودعوا لعثمان ، ثم قدم عليه عمال الأمصار في الموسم : عبد الله بن عامر عامله على البصرة ، وعبد الله بن سعد عامله على مصر ، وسعيد بن العاص عامله على الكوفة ، فقال لهم : ويحكم ، ماهذه الشكاية والإذاعة؟ إنى والله لخاصائف أن تكونوا

مصدقاً عليكم . فقالوا له : ألم تبعث ؟ ألم يرجع إليك الخبر عن العوام ؟
 ألم يرجع إليك رسالك ولم يشافهمهم أحد بشيء ؟ والله ما صدقوا ولا برؤوا .
 ولا نعلم لهذا الأمر أصلاً ، ولا يحل الأخذ بهذه الإذاعة . فقال لهم :
 أشيروا علي . فقال سعيد : هذا أمر مصنوع يلقي في السر فيتحدث به
 الناس ، ودواء ذلك طلب هؤلاء وقتل الذين يخرج هذا من عندهم .
 وقال عبد الله بن سعد : خذ من الناس الذي عليهم إذ أعطيتهم الذي لهم ،
 فإنه خير من أن تدعهم . وقال معاوية : قد وليتني فوليت قوماً
 ولا يأتيك عنهم إلا الخير ، والرجلان أعلم بناحيتهما ، والرأى حسن
 الأدب . وقال عمرو بن العاص — وكان ممن حضر هذا المجلس : أرى
 أنك قد لئت لهم ورخيت عليهم وزدتهم على ما كان يصنع عمر ، فأرى
 أن تلزم طريقة صاحبك ، فتشد في موضع الشدة ، وتلين في موضع اللين .

فقال عثمان : قد سمعت كل ما أشرت به علي ، والكل أمر باب يوثق
 منه ، إن هذا الأمر الذي يخاف على هذه الأمة كائن ، وإن بابه الذي
 يغلق عليه ليفتح ، فتمسككفه باللين والمواناة إلا في حدود الله ، فإن
 فتح فلا يكون لأحد عليّ حجة ، وقد علم الله أني لم آل الناس خيراً ،
 وإن رحي الفتنة لدائرة ، فطوبى لعثمان إن مات ولم يحركها ، سكنوا
 الناس ، وهبوا لهم حقوقهم ، فإذا تعوطيت حقوق الله فلا تدهنوا فيها .
 ثم رجع من الموسم إلى المدينة ومعه أولئك الأمراء ، فدعا علياً
 وطلحة والزبير ليأخذ رأيهم في هذه الفتنة ، فلما حضروا قال لهم : أنا
 أخبركم عنى وعماء وليت ، إن صاحبى اللذين كانوا قبلى ظالماً أنفسمهما ومن
 كان منهما بسبيل احتساباً ، وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطى

عرايته ، وأنا في رهط أهل عيلة وقلة معاش ، فبسطت يدي في شيء من ذلك لما أقوم به فيه ، فإن رأيتم ذلك خطأ فردوه ، فأمرى لأمركم تبع . فقالوا له : فقد أصبت وأحسن ، قد أعطيت عبد الله بن خالد ابن أسيد خمسين ألفا ، وأعطيت مروان بن الحكم خمسة عشر ألفا . فأخذ منهما ذلك ، فرضوا وخرجوا راضين

ولما أراد معاوية الخروج إلى الشام قال لعثمان : اخرج معي إلى الشام ، فإنهم على الطاعة ، قبل أن يهجم عليك مالا قبيل لك به . فقال له : لا أبيع جوار رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء . وإن كان فيه خبط عنقي : فقال له معاوية : فأبعث إليك جنودا منهم يقيم معك لئلا تبتغي نابت . فقال له : لا أضيق على جيران رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولا شك أن عثمان تصرف بهذا كله تصرفا يدل على حسن إخلاصه للإسلام والمسلمين ، وعلى أنه سلك الطريق الصحيح في هذه الفتنة التي لم يكن هناك ما يدعو إليها ، ولا إلى المثابرة عليها بعد أن عمل كل ما في وسعه في سبيل إرضاء أهلها ، ولما كنهم كانوا متجنسين بها عليه ، والمتجنين لا يرضيه شيء ممن يتجنى عليه

اشتداد الفتنة والمطالبة بعزل عثمان :

فضى أصحاب الفتنة فيها بعد هذا كله ، وكانوا يقصدون منها عزل عمال عثمان أولا ، ثم عزله عن الخلافة ثانيا ، لأنه إذا أجابهم إلى أعمال يرضونهم من أشياءهم صار من السهل عزله بمساعدتهم ، وقد ابتدأ

أصحاب الفتنة بالكوفة فخرج منهم ألف ليردوا سعيد بن العاص عن دخول الكوفة بعد أن قصد إليها من المدينة ، وساروا حتى نزلوا الجرعة وهي قريب من القادسية ، وفيهم الأشتر النخعي وغيره من أصحاب الفتنة ، فلما وصل إليهم سعيد قالوا له : لا حاجة لنا بك . فقال لهم : إنما كان يكفيكم أن تبعثوا إلى أمير المؤمنين رجلا ، وإلى رجلا ، وهل يخرج الألف لهم عقول إلى رجل واحد ؟ ثم رجع سعيد حتى قدم على عثمان فأخبره بما فعلوا ، وأنهم يريدون أبا موسى الأشعري عاملا عليهم ، فأجابهم إلى هذا وجعل أبا موسى أميراً على الكوفة ، فلما وصل إليها خطبهم وأمرهم بلزوم الجماعة وطاعة عثمان ، وما كان لأبي موسى مع سابقته إلا أن يأمرهم بهذا وإن كانوا هم الذين طلبوا تأميره عليهم .

وأخيراً رأوا أن تفرقهم بالأمصار يضعف من أمرهم ، ورأوا أن عمالهم معهم من الجيوش ما يتضي على فتنتهم إذا خرجوا بها عليهم ، فكانت بعضهم بعضاً أن يقصدوا إلى المدينة لخلوها من الجيوش ، فبيعتوا أهلها بالخروج على عثمان والمطالبة بعزله ، وكان بعض أهلها قد مال إليهم ، وأوهمهم أن علياً وطلحة والزبير لا يريدون عثمان أيضاً ، لأنهم آخذوه فيما سبق على بعض تصرفاته ، وإن كان قد أجابهم إلى ما طلبوا منه وأرضاهم ، فاتفقوا على موعد يخرجون فيه إلى المدينة ، وقد أظهروا أنهم يريدون الحج ، وأن يسألوا عثمان عما يأخذونه على عمله ، ويعرضوا عليه شكواهم بأنفسهم ، ليتقضى فيها بنفسه ، ولا يكون هناك وسطاء بينهم وبينه ، فلم يهتم عمال الأمصار بأمرهم لهذا ولا استخفاهم بهم ، لأنهم لم يكونوا من أصحاب الرأي في أمصارهم ، ولأنهم لم يعرفوا نواياهم .

فخرج المصريون وعلى رأسهم الغافقي بن حرب العكي ، وفيهم
عبد الرحمن بن عديس البلوى ، وكثانة بن بشر الليثي ، وسودان بن
حمران السكوني ، وكانوا في خمسمائة ، وقيل في ألف. وخرج الكوفيون
وفيهما زيد بن صوحان العبدي ، والأشتر النخعي ، وزيد بن النضر
الحرثي ، وعبد الله بن الأصم العامري ، وكانوا في عدد أهل مصر .
وخرج البصريون وعلى رأسهم حرقوص بن زهير السعدي ، وفيهم
حكيم بن جبلة العبدي ، وذريح بن عباد ، وبشر بن شريح القيسي، وكانوا
أيضا في عدد أهل مصر ، وسيأتي بيان ما حصل منهم مع عثمان في الكلام
على انتهاء خلافته .

السياسة الخارجية في خلافة عثمان

١ — بين المسلمين والفرس

إصرار ملك الفرس على الحرب :

قامت خلافة عثمان وقد استولى المسلمون على أكثر بلاد الفرس ، ولكن ملكهم يزدجرد كان لا يزال في البلاد التي لم يستولوا عليها يعمل لاستعادة ما استولى عليه المسلمون ، ويحرض أهلها للانتفاض عليهم ، فانتفض أهل فارس ونكثوا بعهيد الله بن معمر ، فسار إليهم حتى التقوا على باب إصطخر ، فانهزم المسلمون وقتل عبيد الله ، وكان عثمان قد ولي على البصرة عبد الله بن عامر ، فلما بلغه خبر انهزام المسلمين بفارس استنفر أهل البصرة وسار بهم إليها فالتقوا بإصطخر ، وكان على ميمنته أبو برزة الأسلمي ، وعلى ميسرته معقل بن يسار ، وعلى الخيل عمران ابن الحصين ، ولثلاثتهم صحبة بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فهزم الفرس وقتل منهم مقتلة عظيمة ، واستعاد فارس بعد أن وطئ أهلها وطأة لم يزالوا منها في ذل لا تتقاضهم ونكثهم لعهدهم .

وكان عثمان قد ولي على الكوفة الوليد بن عقبة بعد سعد بن أبي وقاص ، ثم عزله عنها وولى عليها سعيد بن العاص ، وكان الوليد قد اتهم من خصوم له في الكوفة بشرب الخمر ، فعزله عثمان مع قرابته له وأقام عليه

الحد بشهادتهم ، وجرى في هذا على سياسته في انتقاء أسباب الفتنة بكل ما في وسعه ، ولو كان هذا على حساب أقاربه ، وقد غزا سعيد في ولايته على الكوفة طبرستان من بلاد الفرس ، ولم يغزها أحد قبله ، وكان معه في غزوها الحسن والحسين وابن عباس وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عمرو ابن العاص وحذيفة بن اليمان وابن الزبير وناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا أكبر دلالة على رضاهم بإمارته والقتال تحت رايته ، فسار حتى نزل بقومس وكانت على صلحها مع المسلمين ، وأخذ يوغل في بلاد طبرستان حتى استولى عليها ، ثم صالح أهل جرجان ، وكانت تتاخم بلاد طبرستان على بحر قزوين .

وقد سار عبد الله بن عامر إلى خراسان بعد استعادة فارس وكان أهلها قد نقضوا عهدهم ، فاستولى ثانيا عليها ، ثم أوغل في غيرها من بلاد الفرس حتى فتح له ما لم يفتح لأحد قبله ، ووصل إلى خوارزم على نهر جيحون وكان الذي وصل إليها جيش من جيوشه بقيادة الأحنف بن قيس ، وقد أراد الاستيلاء عليها فلم يقدر لأن جيشه قد أبعد كثيراً في هذه البلاد ، فاستشار أصحابه فقالوا له : قال عمرو بن معد يكرب :

إذا لم تستطع شيئاً فدعه
وجازره إلى ما تستطيع

فعاد إلى بلخ وكان قد ترك عليها أسيد بن المششمس ، وقد قبض ما صالحوا عليه أهلها ، ووافق وهو يحبهم يوم المهرجان ، فأهدوا له هدايا كثيرة من دراهم ودنانير ودواب وأواني وثياب وغير ذلك ، فقال لهم : ما صالحناكم على هذا . فقالوا له : لا ، ولكن هذا شيء نفعله في

هذا اليوم بأمرائنا . فقال لهم : ما أدري ما هذا ؟ ولعله من حق ،
ولكن أقبضه حتى أنظر . فقبضه حتى أتى الأحنف بن قيس فأخبره به ،
فسألهم عنه فقالوا له ما قالوا لآسيد ، فحمله إلى عبد الله بن عامر فقال له :
خذه يا أبا بحر — كنية الأحنف — فقال له : لا حاجة لي فيه . فضمه
عبد الله بن عامر إلى ما استولى عليه من الغنائم . ولما تم لعبد الله هذا
الفتح العظيم قال له الناس : ما فتح لأحد ما فتح عليك : فارس وكرمان
وسجستان وخراسان . فقال : لاجرم لأجملان شكرى لله على ذلك
أن أخرج محرماً من موقي هذا . فأحرم بعمره من نيسابور ، واستخلف
على خراسان قيس بن الهيثم ، فسار قيس بعد شخوصه إلى عمرته في أرض
طخارستان ، فلم يأت بلداً منه إلا صالحه أهلها وأذعنوا له .

وكان عبد الله بن عامر قد استعمل بجاشع بن مسعود السلمي على كرمان
فاستولى على بلادها ، وبقي له قصر أعرف بقصر بجاشع ، وقد هرب كثير
من أهل كرمان فركبوا البحر ، فأقطعت العرب منازلهم وأراضيتهم
فعمروها واحتفروا لها القنى ، وأدوا العشر منها .

واستعمل أيضاً الربيع بن زياد الحارثي على سجستان ، فأتم الاستيلاء
على باقي بلادها ، وقد أقام على ولايتها سنة كان كاتبه فيها الحسن البصري ،
فقام بعده فيها عبد الرحمن بن سمرة بن حبيب بن عبد شمس ، وسار في
الفتح حتى استولى على ما بين زرنج والسكش من ناحية الهند ، وغلب من
ناحية الرخب على ما بينه وبين الداون ، ودخل في الداون على صنم لهم يقال
له الزوز ، وهو صنم من ذهب عيناها ياقوتتان ، فقطع يده وأخذ الياقوتتين ،

ثم قال للرزبان : دونك الذهب والجوهر ، وإنما أردت أن أعليك أنه لا يضر ولا ينفع . ثم استولى على كابل وزابلستان وهي ولاية غزنة ، وأقام في ولايته إلى أن اضطرب أمر عثمان ، فاستخلف عليها أمير بن الأحمر اليشكري .

قتل الملك وانتهاء دولة الأكرسة :

كان يزدجرد بن شهریار بن كسرى أبرويز آخر ملوك الفرس ، فلما ضيق المسلمون عليه في خلافة عمر كتب إلى خاقان الترك وملك الصين يستعين بهما على المسلمين ، فأبطأت رسله إليهما ولم يعودوا إليه بجواب منهما ، فلجأ إلى خاقان الترك في بلاده وطلب منه أن يعينه على حرب المسلمين ، فأمدّه بجند من بلاده ، وسار معه إلى خراسان في جيش كبير من الترك والفرس ، فالتقوا بالمسلمين في هذه الجوع ببلخ واضطروهم أن ينسحبوا إلى مرو الروز ، وكان فيها الأحنف بن قيس بجنده ، فاضطر أن ينسحب بهم إلى موضع يجري نهر مرو الروز أمامه ، ويقوم جبل من خلفه ، ليكون النهر خندقاً بينه وبين هذه الجوع السكثيرة من الترك والفرس ، فحال النهر بين الفريقين حتى طال مقام خاقان الترك خارج بلاده ، وكان الأحنف قد أذاع في جيش الترك أنه لا يقصدهم بشيء ، وإنما يريد الفرس وحدهم ، فزال خوفهم من ناحية هجوم المسلمين على بلادهم ، ورجع بهم خاقانهم وترك يزدجرد بمن معه من الفرس .

وكان يزدجرد قد ذهب في قوة من الفرس إلى مرو الشاهجان فحاصر حارثة بن النعمان وجيشه من المسلمين ، واستخرج خزائنه من مواضعها ،

وكانت تحوى جواهر الأكاسرة وكل ما جمعه من خزائنها في فراره أمام جيوش المسلمين ، فلما علم بانسحاب خاقان الترك إلى بلاده أراد أن يلحق به ويحمل هذه الخزائن معه ، فخالفه وجوه قومه وقالوا له : إن هذا رأى سوء ، فإنك إنما تأتى قوما في مملكتهم وتدع أرضك وقومك ، ولكن ارجع بنا إلى هؤلاء القوم — يعنون المسلمين — فنصلحهم ، فإنهم يلون بلادنا ، وإن عدوا يلينا في بلادنا أحب إلينا مملكة من عدو يلينا في بلاده . وكانت بين الترك والفرس عداوة قديمة ، ولم يجمع بينهم في حرب المسلمين إلا عداوة الفريقين لهم ، فأبى يزدرج أن يسمع لهذه النصيحة منهم ، فثاروا به وقتلوه وحاشيته وأخذوا خزائنه ، ففر منهم إلى خاقان الترك ، وأقام معه بفرغانة عاصمته بسمرقند .

ولما أقام يزدرج بفرغانة عند خاقان الترك كان يكاتب بعض من يطعن إليهم بخراسان وغيرها لينتفضوا على المسلمين ويعود إليهم ، فلما كانت خلافة عثمان انتفض أهل خراسان فسار من فرغانة إليها ، ونزل بمرو فاجتمع به بعض من كان يكاتبهم من أهلها ، وكان أن عاد المسلمون إلى الاستيلاء على خراسان وغيرها على ما سبق ، فاضطر إلى أن يختفى ويسير متسكراً من بلد إلى بلد ، حتى أوى إلى بيت طحان ينقر الطواحين على فرسخين من مرو ، فرأى حاله تحت ثيابه فلما نام قتله وأخذها ، وتبين الناس بعد قتله له أنه يزدرج ، وكان قتله سنة (٥٣١ : ٦٥١ م) ، فسكت في ملكه عشرين سنة ، وبقته انتهت دولة الأكاسرة ، وأخذت بلاد الفرس إلى السكينة .

دخول الفرس في الإسلام وارتفاع شأنهم فيه :

فسكر الفرس أولاً بعد انتهاء دولة الأكاسرة في أمر ما كانوا عليه معهم ، فإنهم كانوا ينظرون لإيهم على أنهم من الآلهة ، وينظرون إلى أنفسهم على أنهم عبيد لهم ، فإذا بهؤلاء الآلهة ينتهي أمرهم إلى أسوأ ما يكون من الفساد ، وإذا بأخـرهم يقتل شر قتلة على يد ذلك الطحان السابق ، فأروا أنهم كانوا في غفلة شديدة عن حقيقة أمرهم ، وعن تفریطهم في حريتهم لهم ، إلى أن أضعفوا نفوسهم ، وجعلوا منهم عبيدا لهم ، يشقون في سبيل راحتهم ، ويعيشون في حرمان ليتمتعوا بملاذاتهم ، وكانت نتيجة هذا كله ذهاب دولتهم ، وحق على دولة هذا شأنها أن تذهب إلى غير رجعة ، وألاّ يفسكروا في عودتها ليمود ملوكها آلهة لهم ، وقد وضح أمرهم كل الوضوح ، وظهر أنهم لم يكونوا إلا جبابرة في الأرض ، وأن حكمهم لم يكن إلا حكم طغيان وظلم ، وأنهم لم يكن لهم أن يدعنوا لحكمهم ولو كانوا فرسا مثلهـم ، لأن صلاح الحكم يجب أن يقدم على التعصب للجنس .

ثم فسكـر الفرس ثانيا في دين الإسلام الذي سما بالعرب إلى ذلك الحد ، وقد كانوا يشبهونهم قبله بالكلاب تحقيراً لهم ، فإذا هم يقابلون عدوان ملوكهم عليهم عدوان يتحرون فيه العدل ، ويقصدون فيه إلى مجرد الدفاع عن دينهم ، فلا يقصدون به إكراههم على الدخول في دينهم ، بل يتكونهم أحراراً يدخلون فيه أو يبقون على دينهم القديم ، ولم كانوا لا يقصرون في الدعوة إليه بالحكمة والموعظة الحسنة ، كما فعل

عبد الرحمن بن سمرة في صنم الروز ، وكان على ما سبق من ذهب وعيناه
ياقوتتان ، فقطع يده وأخذ الياقوتتين ، ثم قال للبرزبان : دونك الذهب
والجوهر ، وإنما أردت أن أعلمك أنه لا يضر ولا ينفع ، ثم تركه بعد
هذا حراً يسلم أو لا يسلم ، لأن الإسلام لا يصح إلا أن يكون عن طوعية
من يسلم . ثم لا يقصدون به أيضاً طمعاً في أموالهم ، فلا يأخذون منهم
إلا ما عاهدوهم عليه برضاهم ، وهو إنما ينفق في مصالحهم لا في شهوات
الحكام وملذاتهم ، فإذا أخذوا منهم ما عاهدوهم عليه تعففوا عن غيره
كل التعفف ، كما حصل من أسيد بن المششم فيما سبق مع أهل بلخ في
يوم مهرجان لهم ، وكانوا قد أهدوا إليه فيه هدايا كثيرة ، فأبى أن
يأخذها وقال لهم : ما صالحناكم على هذا . وكان من أمره فيها وأمر
الأحنف بن قيس وعبد الله بن عامر ما سبق .

قلنا فكر الفرس في هذا وذاك هداهم تفكيرهم إلى الدخول في هذا
الدين الذي يسمو على العصبية ، وينظر إلى الناس نظرة واحدة على
اختلاف أجناسهم ، فلا يرفع من أمر العرب الذي ظهر بينهم أولاً على
غيرهم ، ولا يؤثرهم بشيء على من يدخل فيه من الشعوب الأخرى ، لأنه
لا فضل فيه لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي إلا بالتقوى ، ليعيش
الناس في سلام وكأنتهم أسرة واحدة ، فليدخلوا في هذه الأسرة الجديدة
ليعيشوا فيها هم والعرب إخواناً في الدين ، وليذهب عهد الأكاسرة
الذي كان يجعل منهم عبداً لهم إلى غير رجعة ، وليرتفع شأنهم بعد
إسلامهم إلى أن يكون منهم ملوك مسلمون أعظم من الأكاسرة ، وإلى أن
يكون منهم في الإسلام أكابر الفقهاء والعلماء ، وأعظم الحكماء والأدباء ،
من كان لهم أعظم فضل على الدين والأدب والعلم ، وكان لعلمهم فضله
على نهضته في عصرنا الحاضر .

٢ — بين المسلمين والترك

بدء الترك بالعدوان على المسلمين :

سبق في الكلام على ما بين المسلمين والفرس أن يزدجرد ملكهم التجأ إلى خاقان الترك ليساعده في حرب المسلمين ، وأن هذا الخاقان أجاب دعوته لحربهم ، مع أنهم لم يكونوا في ذلك الوقت يفكرون في محاربة الترك ، ولو أنهم لم ينضموا إلى الفرس ما فسكروا يوماً ما في حربهم ، لأنهم لا يحاربون إلا من حاربهم ، وقد حارب الفرس الروم حروباً كثيرة ، فلم يساعدهم الترك في حرب من هذه الحروب ، وكان عليهم أن يقفوا هذا الموقف في الحرب بين المسلمين والفرس ، ولعلمهم ظنوا — وبعض الظن إثم — أن المسلمين سيهاجون بلادهم بعد أن يستولوا على البلاد الفارسية ، ولكن هذا الظن لا يبيح لهم الاعتداء عليهم ، بل كان يجب عليهم أن يبحثوا عن ابتداء بالعدوان على الآخر من المسلمين والفرس ، فإذا كان الفرس هم البادئين بالعدوان لم يكن لهم حق في مساعدتهم على المسلمين ، ولم يكن لهم حق في الخوف من اعتدائهم عليهم ، لأنهم إنما يقابلون العدوان بالعدوان ، ولا يبتدئون أحداً بالعدوان أصلاً ، فلم يبق إلا حسدهم للعرب على انتصارهم على الفرس ، وهم أمة قليلة العدد ، ولم يكن لهم شأن يذكر بين الأمم ، واسكنه فضل الله يؤتیه

من يشاء ، ولا رادَّ لفضله ، وحينئذ يكون الترك هم البادئين بالعدوان على المسلمين ، ولا يكون هناك سبب صحيح يدعو إلى عدوانهم عليهم .

وسبق أيضاً أن المسلمين أفهموا الترك حين شاركوا الفرس في قتالهم أنهم لا ينوون شيئاً من الشر لهم ، وأن هذا كان له بعض الأثر في نفوسهم حين انصرفوا عن قتالهم وتركوا الفرس وحدهم ، ولكنهم لم يتركوا القتال إلا بعد أن طال عليهم ولم يتمكنهم أن ينالوا من المسلمين شيئاً ، ولو أنهم أمكنهم أن ينالوا منهم شيئاً لمضوا في قتالهم ، وما يؤيد سوء نيتهم في انصرافهم عن القتال أنهم أخذوا يزدجروا معهم إلى فرغانة عاصمتهم بسمرقند ، وكان يشتغل فيها بتحرير أهل مملكته على المسلمين ، حتى أمكنه أن يحمل خراسان وغيرها على الانتقاض عليهم ، ثم يسير من فرغانة للانضمام إليهم في انتقاضهم ، ومثل هذا لم يكن ليخفى على خاقان الترك إن لم يكن يتدبره معه .

غزو المسلمين للترك :

فلما استولى المسلمون على الباب (١) في خلافة عمر تهيأ لهم منها غزو الترك ، وكان على الباب ملك يقال له شهر يار ، وقد قصد إليه سراقة ابن عمرو بجيش على مقدمته عبد الرحمن بن ربيعة الباهلي ، فلما أطل عبد الرحمن على الباب كاتبه شهر يار وطلب منه الصلح على جزية يدفعها لهم ، فأرسله عبد الرحمن إلى سراقة فقبل منه دفع الجزية ، ثم غزا بلاد

(١) الباب أو الأبواب نهر الخزر على بحر قزوين .

الترك وقتح موقان وغيرها ، وتولى أمرها وسار فيها بالعدل ، فاطمأن أهلها إلى الإسلام وعده .

ثم مات سرافة نخلفه عبد الرحمن بن ربيعة ومضى في غزو الترك ، فخرج بالناس إليهم من الباب حتى انتهى إليهم ، فقال له شهريار ملك الباب : ما تريد أن تصنع ؟ فقال له : أريد غزو بلنجر والترك . فقال له شهريار : إنا لنرضى منهم أن يدعونا من دون الباب . فقال له : لكننا لا نرضى حتى نغزوهم في ديارهم ، وإن معنا أقواما صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودخلوا في هذا الأمر بنية ولا يزال هذا الأمر لهم دائما ، ولا يزال النصر معهم حتى يغيرهم من يغلِبهم ، وحتى يلتقوا عن حالهم . فلما وصل إلى بلنجر قال أهلها : ما اجتروا علينا إلا ومعه الملائكة تمنعهم من الموت . فهربوا منه وتحصنوا ، فرجع بالغنيمه والظفر وقد بلغت خيله البيضاء على رأس مائتي فرسخ من بلنجر ، ثم عادوا جميعاً ولم يقتل منهم أحداً .

ثم تباغت غزوات عبد الرحمن عليهم في خلافة عثمان إلى سنة (٣٢ هـ : ٦٥٢ م) وكانوا قد تذا مروا وعزموا على قتال المسلمين بعد أن كانوا يهابونهم ، وهم قوم أولو بأس ونجدة وأهل خشونة مثل العرب ، وكان جيرانهم يتحامونهم لقسوتهم في قتالهم ، وكان حال المسلمين قد تغير شيئا باشتغالهم بأسباب الفتن ، فكتب عثمان إلى عبد الرحمن وهو على الباب : إن الرعية قد أبطرها البطنة ، فلا تقتحم بالمسلمين ، فإني أخشى أن يقتلوا . فلم يسمع عبد الرحمن لهذه النصيحة ، وقصد إلى غزوهم في هذه السنة ، وكانوا لما تذا مروا من غزواته قالوا : كمنا لا يقر بنا أحد حتى جاءت هذه الأمة القليلة ، فصرنا لا نقوم لها . فقال بعضهم : إن

هؤلاء لا يموتون ، وما أصيب منهم أحد في غزوهم . وقال بعضهم : أفلا
تجربون ؟ فكفوا للمسلمين في الغياض ، فلما مر بالسكينة نفر من جند
المسلمين رموهم فقتلوه ، وبهذا علموا أنهم يقتلون مثل غورهم ، فجمع
الترك والخزرج لقتال عبد الرحمن ، وقاتلوا المسلمين قتالا شديدا حتى
هزمهم ، وقد قتل عبد الرحمن في هذه الغزوة ، وقتل معه كثير من
خيار المسلمين ، وكان سعيد بن العاص أمير الكوفة قد بعث سليمان بن
ربيعة — وهو أخو عبد الرحمن — مددا لهم ، فسار حتى لقي المهزومين
ونجاهم الله به ، ولما بلغت هزيمتهم عثمان قال : انتسكت أهل الكوفة ،
اللهم تب عليهم . يعنى ما كان من مخالفتهم لنهيهم عن غزو الترك .

فلما مات عبد الرحمن استعمل سعيد أخاه سليمان على الباب واستعمل
على الغزو بأهل الكوفة حذيفة بن اليمان ، وأمدهم عثمان بجيش من أهل
الشام عليهم حبيب بن مسلمة ، فاختلف هو وسليمان على الإمارة ، وتعصب
لحبيب أهل الشام ، وتعصب سليمان أهل الكوفة ، حتى قال أهل الشام :
لقد هممنا بضرب سليمان . فقال الكوفيون : إذن والله نضرب حبيباً ونحبسه ،
وإن أبيتم كثرت القتلى فينا وفيكم . وقال أوس بن مغراء في ذلك :

لأن تضربوا سليمان نضرب حبيبكم وإن ترحلوا نحو ابن عفان نرحل
وإن تقسطوا فالنغر نغر أميرنا وهذا أمير في السكتائب مقبل
ونحن ولادة الأمر كنساحاته لىالى نرمى كل نغر ونعكل (١)

(١) عكل الرجل : صرعه .

فكان هذا أول اختلاف وقع بين أهل الكوفة وأهل الشام ، وكان الخلاف قبل هذا يقع بين القبائل العربية ، فصار يقع بين أهل الأهصار أيضاً ، ليزيد أمر المسلمين فساداً ، وتقوى بينهم أسباب العصبية ، بعد أن أماتها الإسلام فيهم ، وجعل منهم أمة واحدة لا عصبية فيها ، ثم يكون بعد هذا قضاء الله فيهم .

وفد غزا حذيفة بن اليمان الترك بعد هذا ثلاث غزوات ، ولقيهم مقتل عثمان في الثالثة ، فقال حذيفة : اللهم العن قتلته وشتامه ، اللهم إنا كنا نعاتبه ويعاتبنا ، فاتخذوا ذلك سلباً إلى الفتنة ، اللهم لا تمتهم إلا بالسيف .

وبهذا انقضت خلافة عثمان وحالة الحرب قائمة بين المسلمين والترك ، وكان الترك هم البادئين بالعدوان على المسلمين كما سبق ، ولو أنهم لم يبدؤهم بالعدوان ما قاتلوهم ، ولم يفكروا يوماً في قتالهم ، لما ورد من بعض الآثار فيهم : اتركوا الترك ما تركوكم .

٣- بين المسلمين والروم

لإصرار الروم على الحرب :

ابتدأت خلافة عثمان ومعاوية بن أبي سفيان على الشام ، وعمر بن العاص على مصر ، وابتدأ الروم فكاتبوا من كان منهم بالإسكندرية أن ينقضوا الصلح مع المسلمين ، فأجابوهم إلى ذلك وسار إليهم جيش من القسطنطينية بقيادة منويل الخصى^٣ ، فسار إليهم عمرو بجيش من المسلمين ، ووقعت بينهما موقعة شديدة انتهت بهزيمة الروم وقتل قائدهم ، وكان الروم قد أخذوا أموال أهل القرى المجاورة للإسكندرية من وفاقهم ومن خالفهم ، فلما ظفر المسلمون بهم جاء أهل القرى الذين خالفوهم فشكلوا إليهم ما فعل الروم بأموالهم ، فردوها عليهم بعد إقامة البينة منهم على صدقهم .

تحرير بلاد المغرب :

ثم عزل عثمان عمرًا عن مصر وولى عليها عبد الله بن سعد بن أبي سرح ، وأمره بغزو أفريقية — تونس — وقال له : إن فتح الله عليك فلك من النخس خمس الخمس نقلاً . وكان قد استشار أهل الرأي من الصحابة في غزوها فأشاروا عليه به ، ولما أمر عبد الله بغزوها أمده بجيش من المدينة فيه جماعة من أعيان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، منهم

عبد الله بن عباس وغيره ، فسار عبد الله بهم إلى برقة وعليها عقبة ابن نافع ، فانضم إليهم فيمن معه ، وساروا إلى طرابلس فاستولوا عليها وهزموا من بها من الروم ، ثم ساروا إلى أفريقية وكان ملكها جرجير ، وملكه من طرابلس إلى طنجة ، وكان هرقل ملك الروم قد ولاء عليها بخراج يحمل له كل سنة ، وكانت دار ملكه مدينة سيديطة ، فالتقى المسلمون به في مكان بينه وبينها يوم وليلة ، فأقام الفريقان به يقتتلان كل يوم من البكرة إلى الظهر ، فإذا أذن الظهر عاد كل فريق إلى خيامه .

فلما طال هذا القتال بين الفريقين أرسل عثمان عبد الله بن الزبير بمدد إلى عبد الله بن سعد ، فسار حتى وصل إليه وهو على ذلك الحال ، فقال لعبد الله بن سعد : إن أمرنا يطول مع هؤلاء ، وهم في أمداد متصلة وبلادهم لهم ، ونحن منقطعون عن المسلمين وبلادهم ، وقد رأيت أن نترك غداً جماعة صالحة من أبطال المسلمين في خيامهم متأهبين ، ونقاتل نحن الروم إلى أن يضجروا ويملوا ، فإذا رجعوا إلى خيامهم ورجع المسلمون ركب من كان في الخيام من المسلمين ولم يشهدوا القتال وهم مستريحون ويقصدونهم على غرة ، فلعل الله ينصرنا عليهم . فوافقهم أعيان الصحابة بالجيش على ذلك ، فلما كان الغد فعلوا ما اتفقوا عليه وتم به النصر لهم ، فقتلوا من الروم مقتلة عظيمة ، وقتل عبد الله بن الزبير ملكهم جرجير ، ووقعت ابنته في الأسر ، فأعطاه عبد الله بن سعد لعبد الله بن الزبير نفلاً ، ثم ساروا إلى سيديطة فاستولوا عليها ، وغنموا فيها أموالاً عظيمة لا تحصى ولا تعد ، ودانت لهم بعدها أفريقية كلها ، وهي بلاد تونس كما سبق .

وكذلك كان أمر معاوية بالشام ، فإنه بلغه أن الروم أجلبوا في جموع كثيرة يقصدون المسلمين ، فكتب إلى عثمان فأمدّه بجند من أهل الكوفة عليهم سلمان بن ربيعة الباهلي ، فساروا مع أهل الشام إلى أرض الروم ، فأصابوا منها ما شاءوا وافتتحوا حصونا كثيرة ، ثم قصدوا إلى أرمينية فاستولوا عليها ، إلى بلاد كثيرة بنواحيها مثل مدينة تفلّيس وغيرها .

غزو الروم في البحر :

ثم كتب عثمان إلى معاوية يستأذنه في غزو البحر إلى قبرس ، فأذن له فيه ، وهر أول غزو للمسلمين في البحر ، وقد قصدوا معه جماعة من الصحابة فيهم أبو ذر ، وعبد الله بن الصامت ومعه زوجته أم حرام ، وأبو الدرداء وشداد بن أوس ، وقصدوا أيضا عبد الله بن سعد من مصر ، فاجتمعوا عليها فصالحهم أهلها على سبعة آلاف دينار يؤدونها كل سنة ، ويؤدون للروم مثلاً لا يمنعهم المسلمون من ذلك ، وليس على المسلمين منهم من أرادهم من وراءهم ، وعليهم أن يؤذّنوا المسلمين بمسير عدوهم من الروم إليهم ، ويكون طريق المسلمين إلى العدو عليهم .

وكان أبو الدرداء حين أخذ المسلمون السبي من قبرس ينظر ويبكي ، ف قيل له : ما يبكيك في يوم أعز الله فيه الإسلام وأهله ؟ ف ضرب يده على منكب من سأله وقال : ما أهون الخلق على الله إذا تركوا أمره ، بينما هي أمة ظاهرة قاهرة للباس لهم الملك ، إذ تركوا أمر الله فصاروا إلى ما ترى ، فسلط عليهم السباء ، وإذا سلط السباء على قوم فليس له فيهم حاجة فيخرب القلوب الرحيمة ، ويخرب لمن تبكيهم في حربهم مأساة عدوهم .

ثم غزا معاوية في البحر بعد ذلك غزوة الصواري ، وذلك أن

المسلمين لما استولوا على أفريقية خرج قسطنطين بن هرقل ملك الروم إليها في جمع لم يكن لهم مثله منذ كان الإسلام ، وكانوا في خمسمائة مركب أو ستمائة ، شرج إليهم معاوية من الشام بسفنه وخرج عبد الله بن سعد من مصر بسفنه أيضاً ، وقد أراد محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة المشاركة في هذه الغزوة ، فقال لهما عبد الله : لا تركبا معنا . لأنهما كانا يعيبان عليه وعلى عثمان ، فركبا في مركب مامعهم إلا أن قبض من أهل مصر ، والتقت سفن معاوية وسفن عبد الله ، وكانت لعبد الله قيادة البحر ، فلما التفتوا بسفن الروم قربوا سفنهم منها ، وربطوا بعضها مع بعض ، واقتتلوا بالسيوف والخنجر ، وقتل من المسلمين خلق كثير ، وقتل من الروم ما لا يحصى ولا يعد ، ثم أنزل الله النصر على المسلمين فانهزم قسطنطين جريحاً ، ولم يبق من الروم إلا الشريد ، وكان محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة أقل المسلمين نكايه وقتالا ، ففعل لهما في ذلك ، فقالا : كيف نقاتل مع عبد الله بن سعد ؟ استعمله عثمان ، وعثمان فعل كذا وكذا . فأرسل إليهما عبد الله ينهماهما ويتمدهما ، وما كان لهما أن يفعلا هذا وقد قاتل معه في أفريقية من الصحابة من هو خير منهما ، وكذلك قاتل من الصحابة من قاتل مع معاوية وعبد الله بن عامر من عمال عثمان أيضاً ، ولو فعل خيرهما فعلهما لتفرقت كلمة المسلمين ، ولم يصلوا إلى ما وصلوا إليه من هذه الفتوح العظيمة .

وبهذا انقضت خلافة عثمان وحالة الحرب قائمة بين المسلمين والروم . كما كانت قائمة قبله في خلافة أبي بكر وعمر ، وفي عهد النبي صلى الله عليه وسلم .

انتهاء خلافة عثمان

اشتغال عثمان بالجهاد واشتغال القاعدين عنه بعزله :

ها نحن أولاء الآن في سنة خمس وثلاثين من الهجرة — ٦٥٥ م — والحرب دائرة بين عمال عثمان وأعداء الإسلام شرقاً وغرباً ، وبراً وبحراً ، وعثمان معهم في الجهاد بنصحه وإرشاده ، وجيوشه منتصرة على الأعداء ، هنا وهناك ، وقد استولت على بلاد الفرس كلها ، وابتدأت تشبك بالترك ، وهم أقسى وأشد في القتال من الفرس ، وكذلك استولت على مستعمرات الروم في بلاد المغرب من برقة إلى طرابلس إلى تونس ، ولكن الروم لا يزالون ماضين في الحرب ، وسيمضون فيه إلى ما شاء الله تعالى ، لأن دولتهم في القسطنطينية لا تزال قائمة ، وقد رسخ في أذهانهم من قديم الزمان أنهم سادة العالم ، فلا يمكنهم أن يمدوا يد الصالح هؤلاء المسلمين من العرب الذين لم يكونوا شيئاً قبل هذا الدين الذي نهض بهم ، وهم لا يتعصبون للدين مثل تعصبهم للجنس ، ولا يزال خلفاؤهم في أوروبا وأمريكا على مثل هذا التعصب .

وبينما عثمان وعماله على هذا الحال من الجهاد ، وبينما كان عثمان يعمل هذا كله لله ولا يأخذ عليه شيئاً من بيت المال لغناه — المبسوط ج ٣ ص ١٩ — كان هناك أصحاب الفتنة الذين ذكرنا أمرهم في الكلام على

السياسة الداخلية إلى تواعدهم على القدوم إلى المدينة لإكراهه على اعتزال الخلافة ، وقد نسوا أن مثلهم في القعود عن الجهاد لا يصح له أن يشتغل بالعب على أولئك المجاهدين ، وقد كان من رأى عبد الله بن عامر أن يشغلهم عثمان عن الفتنة بإرسالهم للجهاد ، ولكن مثلهم إذا أُرسل إلى الجهاد فإنه لا يشتغل إلا بالفتنة بين المجاهدين ، فيكون ضرره بينهم أكثر من ضرره في القعود مع القاعدين ، وقد سبق ما كان من محمد بن أبي بكر ومحمد بن أبي حذيفة حين طلبا الاشتراك في غزوة السواري في البحر ، فكان اشتغالها بالفتنة بين المجاهدين أكثر من اشتغالهم بقتال أعدائهم .

قتلهم لعثمان :

وقد ذكرنا في الكلام على السياسة الداخلية ما كان من خروج من أصحاب الفتنة من مصر والكوفة والبصرة إلى المدينة ، وقد خرجوا جميعاً في شوال من السنة السابقة ، فلما قربوا من المدينة نزل البصريون ذا خشب ، وكان هوام في طلحة بن عبيد الله أن يكون خليفة ، ونزل الكوفيون الأعوص ، وهوام في الزبير بن العوام ، ونزل المصريون ذا المروة وهوام في علي بن أبي طالب ، فاجتمع نفر من المصريين فأثوا علماً ليعرضوا عليه الخلافة فنهرهم وطردهم ، واجتمع نفر من البصريين بطلحة ونفر من الكوفيين بالزبير ليعرضوا عليهما الخلافة ، فنهر كل منهما من عرضها عليه أيضاً ، فلما رأوا هذا اتفقوا على أن يبعثوا أهل المدينة قبل أن يستعدوا لهم ، فلم يشعر أهلها إلا والتكبير في نواحيها منهم ،

وهم ينادون من كيف يده فهو آمن ، ثم أحاطوا بدار عثمان ولزم الناس بيوتهم ، وكانوا أولاً يتركونه يصلى بالناس ، ولا يمنعون من يريد كلامه والدخول عليه في داره ، وكانوا يطلبون منه أن يعتزل الخلافة فيأبى أن يعتزلها ، لأنه أخذها بإجماع من المسلمين ، فلا يصح أن يعتزلها لهؤلاء الخارجين على إجماعهم ، ولما جاءت الجمعة التي تلى دخولهم المدينة خرج عثمان للصلاة بالناس وفيهم أولئك الخارجون عليه ، فقال لهم في خطبته : يا هؤلاء ، الله الله ، فوالله إن أهل المدينة ليعلمون أنكم ملعونون على لسان محمد صلى الله عليه وسلم ، فامحوا الخطأ بالصواب . فقام محمد بن مسلمة فقال : أنا أشهد بذلك . فأقعه حكيم بن جبلة منهم ، وقام زيد بن ثابت فأقعه محمد بن أبي قتيرة ، ثم ناروا بأجمعهم وحصبوا الناس حتى أخرجوهم من المسجد ، ، وحصبوا عثمان حتى صرع عن المنبر مغشى عليه فأدخل داره ، واستقبل نفر من أهل المدينة في الدفاع عنه . منهم سعد بن أبي وقاص ، والحسين بن علي ، وزيد بن ثابت ، وأبو هريرة ، فأرسل إليهم عثمان بعد أن أفاق من غشيته يعزم عليهم بالانصراف ، فسمعوا له وانصرفوا إلى دورهم .

ومع هذا مكث عثمان يصلى بالناس ثلاثين يوماً ، ولا يجيبهم إلى ما يطلبون من اعتزال الخلافة ، فمنعوه بعدها الصلاة بالناس ، وصلى أميرهم الغافقي بن حرب بالناس بعده ، وتفرق أهل المدينة في حيطانهم ولزموا بيوتهم ، ولا يجلس أحد ولا يخرج إلا بسيفه لئلا يمتنع به ، إلى أن مضى على حصارهم لعثمان أربعين يوماً ، وقدم ركباً من الأمصار فأخبروهم بأن أهلها يستعدون للخروج إلى المدينة لقتالهم ، فشددوا الحصار على

عثمان ، ومنعوه كل شيء حتى الماء ، فكان آل حزم جيرانه يسقونه في الغفلات ، ولزم ناس من أهل المدينة بيته ليحموه منهم ، فأقسم عليهم أن يرجعوا إلى دورهم ، لأنه لا يريد قتلهم ، فرجعوا إلا الحسن بن علي ، وابن عباس ، ومحمد بن طلحة ، وعبد الله بن الزبير ، وأشباهاهم . ولما قدم موسم الحج أشرف عثمان من داره على الناس ، واستدعى ابن عباس فأمره أن يحج بالناس ، فقال له : جهاد هؤلاء أحب إلى من الحج . فأقسم عليه فانطلق بالناس يحج بهم ، واستمر أولئك الخوارج يحاصرونه إلى أن بلغهم أن أهل الموسم يريدون قصدهم لقتالهم ، وأن يجمعوا هذا إلى حجاجهم ، وهذا إلى ما سبق من استعداد أهل الأمصار للخروج إليهم . فقال بعضهم لبعض : لا يخرجنا من هذا الأمر الذي وقفنا فيه إلا قتل هذا الرجل ، فيشتغل الناس عنا بذلك . وحينئذ قصدوا باب دار عثمان ليدخلوها عليه فيقتلوه أو يعتزل الخلافة ، فنهضهم الحسن ابن علي ، وعبد الله بن الزبير ، ومحمد بن طلحة ، ومروان بن الحكم ، وسعيد بن العاص ، ومن معهم من أبناء الصحابة ، فزجرهم عثمان وقال لهم : أنتم في حل من نصرتي . فأبوا ولزموا باب الدار ، فتركهم وأتوا الدار من خلفها ، ودخلوا من دار عمر بن حزم إليها ، حتى امتلأت الدار بهم . ولا يشهر من بابا باب من أبناء الصحابة السابقين .

وكان عثمان بحجرة منها يقرأ في المصحف ولا يبالي بهم ، فندبوا رجلا منهم ليدخل عليه فيقتله ، فانتدب له رجل فدخل عليه وقال له : اخلعها وندعك . فقال له : لست خالعا قبيصا كسائيه الله تعالى حتى يكرم الله أهل السعادة ، ويهين أهل الشقاوة . يعنى عثمان أنها نعمة من الله عليه .

كغيرها من نعمه ، ولا يعنى أنه أخذ الخلافة بتفويض من الله تعالى ،
لأنهم كانوا يأخذونها بالشورى ، وتفويض الأمة . فهاب الرجل أن
يقتله حين سمع هذا منه ، ثم دخل عليه آخرون فهابوا أن يقتلوه أيضاً ،
فثار الغافقي ودخل عليه فضربه بحديدة معه وضرب المصحف برجله ،
وكان معه عمرو بن الحلق فوثب على صدره وبه رمق فطعنه تسع طعنات ،
وأقبل عمير بن ضابئة البرجى فوثب عليه وكسر ضلعا من أضلاعه ،
وصاح نساء عثمان فتركوه وهربوا من حيث دخلوا عليه ، ودخل من
الباب فلم يجدوا إلا نساء يبكينه ، وكان قتله لثمانى عشرة من ذى الحجة
سنة (٣٥ هـ — ٦٥٥ م) ، وقيل أنه قتله كان غيلة ولم يكن هناك حصار
له كما هو مشهور ، وهو قول له قيمته على علم شهرته .

وكان عمره اثنتين وثمانين سنة ، وكانت مدة خلافته اثنى عشرة سنة .
إلا اثنى عشر يوماً ، وقد بقي ثلاثة أيام لا يدفن لاضطراب أمر الناس
بعد قتله ، ثم دفنوه بالبقيع بعد أن صالوا عليه ، وقد كفن في ثياب به
ولم يغسل ، لأنه قتل شهيداً .

وقد رثاه حسان بن ثابت فقال :

أتركتم غزوا الدروب وراكم	وغزوتموننا عند قبر محمد (١)
فللبئس هدى المسلمين هديتم	وللبئس أمر الفاجر المتعمد
إن تقدموا نجعل قرى سرواكم	حول المدينة كل لين مذود (٢)

(١) يعنى دروب الروم .

(٢) المذود : ما يدافع به

أو تدبروا فلبئس ما سافرتهم ولمثل أمر أميركم لم يرسله
وكان أصحاب النبي عشيّة بدن تذبذب عند باب المسجد
أبكى أبا عمرو لحسن بلائه أمسى ضجيجاً في بقيق الغرقند

تحذير ابن سلام لهم عاقبة قتله :

جاء عبد الله بن سلام إلى أولئك الخارجين على عثمان وقد عزموا على قتله فنهاهم عنه وقال لهم: يا قوم ، لا تسلّوا سيف الله فيكم ، فوالله إن سلّتموه لا تغمدوه ، ويلكم ، إن سلطانكم اليوم يقوم بالدرّة — العصا الصغيرة — فإن قتلتموه لا يقوم إلا بالسيف ، ويلكم ، إن مدينتكم محفوفة بالملائكة ، فإن قتلتموه اتركناها . فقالوا له : يا ابن اليهودية ، ما أنت وهذا ؟ فرجع عنهم وتركهم بعد أن نصّحهم نصيحة عالم يعرف العواقب ، ويدرك ما يؤدي إليه قتلهم له من تفرق كلمة المسلمين ، وانقلاب الخلافة التي تقوم باختيارهم إلى ملك يقوم بالتغالب ، وينهض بالسيف ، فيأخذ الناس به بعد أن كانت الخلافة تأخذهم بالدرّة ، وهي كما سبق في درة عمر عصا هيئة لبنة ، واسكنها تفعل في الكريم ما لا يفعله السيف ، وتكسفي في تقويم أهل الطاعة والاستقامة إذا بدرت منهم هفوة من الهفوات ، فلم يكن جزاء هذا العالم منهم إلا هذه الكلمة المنتنة من دعوى الجاهلية — يا ابن اليهودية ، ما أنت وهذا ؟ — مما يدل على قلة حظهم من الإسلام ، لأنه قضى على مثل هذه الدعوة المنتنة ، وجعل الناس إخوة في الدين على اختلاف أجناسهم ، وحرّم مثل هذه العصبية الجنسية .

رد على من ينتصر لهم في عصرنا :

ومثل هؤلاء النفر لا يصح أن يصوروا بغير ما ذكرناه في أمرهم ، ولا يصح أن يلتبس لهم من الأسباب ما يخفف من جنائتهم على الإسلام والمسلمين بإيقاع الفتنة بينهم ، كما فعل الأستاذ العقاد في كتابه « عبقرية الإمام » ، إذ يقول فيه : كان العبيد والموالي والأعراب المحرومون حائرين متبرمين ، لا يرضون عن حظهم من العيش بعد أن عليهم الإسلام حقوق المساواة ، وشرع لهم شريعة الإنصاف ، ولقد يكون معظم المتآمرين على قتل عثمان من هؤلاء العبيد والموالي والأعراب المحرومين ، فلما طولب على بالاقترصاص منهم لمقتل عثمان قال : كيف أصنع بقوم يملكوننا ولا نملكهم ، ها هم هؤلاء قد ثارت معهم عبدانكم ، وثابت إليهم أعرابكم ، وهم خالاكم يسومونكم ما شاءوا ، فهل ترون موضعاً لقدرة على شيء مما تريدون ؟

فيجعلها الأستاذ العقاد ثورة من هؤلاء المحرومين على أصحاب الضياع والأموال التي لا تحصى ولا تعد ، من عثمان بن عفان ، إلى الزبير ابن العوام ، إلى طلحة بن عبيد الله ، إلى سعد بن أبي وقاص ، إلى المقداد بن الأسود ، إلى غيرهم من المسلمين السابقين الذين يضعهم الأستاذ العقاد في كفة مقابلة لكفة أولئك المحرومين في نظره ، فيا الضيعة الإسلام إذا وضعنا أبطاله السابقين في هـذه المنزلة الزرية كما يريد الأستاذ العقاد .

والحقيقة أنه لم يكن هناك في ذلك العهد محرومون بالمعنى الذي يريده

الاستاذ العقاد ، لأن الأموال كانت موفورة لجميع الناس على تفاوتهم فيها ، وكانت صدقات أولئك السابقين إلى الإسلام عظيمة كل العظمة بمقدار غناهم ، وقد فتحت بمالك كسرى وقيصر أمام أهل المدينة وغيرهم ، فكانت أسباب الغنى منهية لمن يطلبه ، وكان النى يأتى من هذه الممالك ، فلا يلبث عثمان أن يجمع الناس كلهم ، ويقول لهم : هلموا إلى أعطيناكم .

والحقيقة أن أولئك الخارجين على عثمان كانت لهم أعطيات تكفيهم وتفيض عنهم بأمصايرهم التي أتوا منها إلى المدينة ، أما أولئك العبدان والموالي من أهل المدينة الذين ناروا معهم — والظاهر أنهم كانوا طائفة قليلة منهم — فلا يبدو أمرهم أن يكونوا من أمثال أنى لؤلؤة الفارسي الذي طعن عمر ، وبهذا يكون الذي أثارهم مع أولئك الأعراب ماصاروا إليه من الرق بعد أن كانوا سادة في بلادهم . لا حرمان أو شبه حرمان ، لأن المسلمين كانوا يعاملون أرقاءهم أحسن معاملة ، وكانوا لا يبخلون عليهم بشيء مما أنعم الله به عليهم ، وكان كثير منهم يسوونهم بأنفسهم في ما كلهم وملابسهم .

ولا أدل على فساد ما ذهب إليه الاستاذ العقاد من أن الكوفيين من أولئك الخوارج كان هواهم مع الزبير بن العوام ، ومن أن البصريين منهم كان هواهم مع طلحة بن عبيد الله ، وكل منهما كان مثل عثمان في اقتناء الأموال ، وقد بقيت المدينة بعد مقتل عثمان وأميرها الغافقي بن حرب ، وكان المصريون منهم يطلبون إلى على أن يلى الخلافة فيهرب منهم ، وكان هواهم معه كما سبق ، وكان الكوفيون يطلبون الزبير فلا يجدونه ، وكان البصريون يطلبون طلحة فيهرب منهم ، فلو كان خروجهم على عثمان

لما ذكره الأستاذ العقاد لما طلبوهما ، لانهما كان من أصحاب الضياع والاموال مثله ، فإذا توليا الخلافة سارا فيها على منواله .
مبايعة على بالخلافة :

كان علي بن أبي طالب يرى أنه أحق بالخلافة من عهد أبي بكر ، لقرايته من النبي صلى الله عليه وسلم ، ولما بقتة في الإسلام ، وقد آثر الصحابة أبا بكر وعمر وعثمان عليهم لأنهم كانوا أسن منه ، ولهم مثل سابقته وفضله ، ولأنهم كانوا يخشون إذا أخذها أن يستأثر بها قومه بنو هاشم ، لأنهم يدلون بمثل قرايته للنبي صلى الله عليه وسلم ، وكان على مع رأيه هذا يرى أن يكون له هذا برضا من المسلمين ، ولا يرى أن يفرضه عليهم بوسيلة من الوسائل ، وبهذا يكون من أهل الشورى أيضاً ، ولما بهذا أكرمه عما يراه بعض شيعته من أنه سكنت عن حقه تقية ، لأنه كان أكبر من الأخذ بهذا الضعف .

فلما قتل عثمان كان في رأى جمهور الصحابة أولى الناس بالخلافة إلا قليلا منهم ، وهناك روايتان في مبايعتهم له بالخلافة .

فقال : إنه لما قتل عثمان اجتمع الصحابة من المهاجرين والانصار وفيهم طلحة والزبير ، فأتوا عليا فقالوا له : إنه لا بد للناس من إمام . فقال لهم : لا حاجة لي في أمركم ، فمن اخترتم رضيت به . فقالوا له : ما نختار غيرك . وترددوا إليه مرارا وهو يأبى إلى أن أجابهم ، فبايعه الناس بالخلافة ، وكان أول من بايعه منهم طلحة ثم الزبير ، وعلى هذا يكونان قد بايعاه طائعين ، وقد جاءوا بسعد بن أبي وقاص ليبايعه ، فقال له على : بايع . فقال : لا ، حتى يبايع الناس ، والله ما عليك منى بأس . فقال على : خلوا سبيله . وجاءوا بعبد الله بن عمر ليبايع ، فقال له على : بايع

فقال : لا ، حتى يبايع الناس . فقال له : ائتني بكفيل . فقال : لا أرى
لى كفيل . فقال لهم على : دعوه ، أنا كفيله . ثم بايعت الأنصار
إلا نقرأ قليلا ، منهم حسان بن ثابت ، وكعب بن مالك ، ومحمد بن
مسلمة ، وزيد بن ثابت ، والنعمان بن بشير ، وكذلك لم يبايعه من غيرهم
صهيب بن سنان ، وعبد الله بن سلام ، وأسامة بن زيد ، وقدامة بن
مظعون ، فلم يكره أحداً من لم يبايعه على مبايعته ، وقد هرب منهم
النعمان بن بشير ومعه قبيص عثمان الذي قتل فيه إلى معاوية بالشام ، لبشير
به أهله على محاربة على بعد مبايعة الناس له بالخلافة .

وقيل : إن عثمان لما قتل بقيت المدينة خمسة أيام وأميرها العافق بن
حرب ، وكان هو ومن معه من الخوارج على عثمان يلمسون من يقوم
بالأمر فلا يجدونه ، بل وجدوا طلحة في حائط له (١) وجدوا سعدا
والزبير قد خرجا أيضاً ، فأتى المصريون علياً فباعدهم ، وأتى السكوفيون
الزبير فباعدهم ، وأتى البصريون طلحة فباعدهم ، وكانوا مجتمعين على
قتل عثمان مختلفين فيمن يلي الخلافة ، فأرسلوا إلى سعد يطلبونه ، فقال :
إني وابن عمر لا حاجة لنا فيها . فجمعوا أهل المدينة وقالوا لهم : يا أهل
المدينة ، أنتم أهل الشورى ، وأنتم تعقدون الإمامة ، وحكمكم جائز
على الأمة ، فانظروا رجلاً تنصبونه ونحن لكم تبع ، وقد أجئناكم يومكم ،
فوالله لئن لم تفرغوا لنتقتل غداً علياً وطلحة والزبير وأناساً كثيراً

فغدا الناس إلى على فقالوا له : نبايعك ، فقد ترى ما نزل بالإسلام
وما ابتلينا به من بين القري . فقال لهم : دعوني واتمسوا غيري ، فإننا

(١) الحائط : البستان .

مستقبلون أمرا له وجوه ، وله ألوان ، لا تقوم به القلوب ، ولا تثبت عليه العقول . فقالوا له : نشهدك الله ، ألا ترى ما نحن فيه ، ألا تخاف الله . فقال لهم : قد أجبتكم ، واعلموا أني إن أجبتكم ركبت بكم ما أعلم ، وإن تركتموني فإنما أنا كأحدكم ، إلا أني من أسمعكم وأطوعكم لمن وليتموه . ثم افترقوا على ذلك وانسعدوا الغد ، وتشاور الناس فيما بينهم ، وقالوا : إن دخل طلحة والزبير فقد استقامت .

فبعث البصريون جبلة بن حكيم إلى الزبير فجاءوا به مكرها فبايع ، وبعثوا الأشتر النخعي إلى طلحة ، فأثوا به مكرها فبايع ، ثم جرى بقوم كانوا قد تخلفوا فقالوا : نبايع على إقامة كتاب الله في القريب والبعيد ، والعزير والذليل ، فبايعهم ثم قام العامة فبايعوا ، وصار الأمر أمر أهل المدينة ، وكانهم كما كانوا فيه قبل قتل عثمان .

وهذا القول أقرب من الأول ، لأن هؤلاء الخوارج مكثوا ظاهرين على أهل المدينة إلى أن قتلوا عثمان ، وكانت لهم غاية في تولية على أو طلحة أو الزبير بعده ، فلا يعقل أن يقتلوه ويقفوا دون الوصول إلى غايتهم ، ولا يعقل أن يقتل هؤلاء عثمان ويبادر أهل المدينة إلى تولية غيره وكأن لم يقتل خليفتهم ، إذ لابد من وقوع اضطراب كبير بينهم بعد قتله ، ولابد أن ينتظروا حتى تهدأ نفوسهم ، وحتى يعرفوا نوايا هؤلاء الذين غلبوهم على أمرهم .

تنبيه : ذكرنا أن ترك الزكاة للأفراد حصل في خلافة عثمان ، وقيل إنه لم يحصل إلا بعد مقتله ، والمهم أنه حصل في عهد الخلفاء الراشدين .

الخليفة الرابع
علي بن أبي طالب

على وخلافته

التعريف بهلى :

هو على بن أبي طالب ، واسم أبي طالب عبد مناف بن عبد المطلب ابن هاشم ، فهو ابن عم النبي صلى الله عليه وسلم ، وأمه فاطمة بنت أسد ابن هاشم ، فهي بنت عمه أيضا ، فهو من أب هاشمي وأم هاشمية ، وبهذا كان ذا قرابة قريبة للنبي صلى الله عليه وسلم من جهة أبيه ومن جهة أمه .

وكان آدم شديد الأدمة (١) ثقيل العينين عظيمهما ، كبير البطن ، أصلع ، عظيم اللحية ، كثير شعر الصدر ، أقرب إلى القصر منه إلى الطول ، وقيل كان فوق الربرة (٢) وكان ضخيم عضلة الذراع دقيق مستدقةًها ، ضخيم عضلة الساق دقيق مستدقةًها ، وكان من أحسن الناس وجها ، وأحسنهم شبيبة ، كثير التبسم للناس ، شجاعا قويا ، فربما رفع الفارس بيده لجلد به الأرض ، لم يصارع أحدا إلا صرعه ، ولم يبارز أحدا إلا قتله ، وقد يزحزح الحجر الضخم لا يزحزحه رجال ، ويحمل الباب الكبير لا يحمله الأشداء ، ويصبح الصيحة في الحرب فتتخلع لها قلوب الأعداء ، وكان فصيحاً حكيماً تقياً زاهداً سمحاً ذا دعاية كريمة ، وكان فطناً ذكياً عالماً فقيهاً

(١) الأدمة : السمرة (٢) الربرة : الوسيط القائمة

على قسط عظيم من الفهم والدهاء في هفة ونزاهة ، وقد وازن بين دهائه
جودها معاوية بن أبي سفيان الذي نازعه في خلافته ، فقال : والله مامعاوية
بأدهى منى ، ولكنه يغدر ويفجر ، ولولا كراهية الغدر لكانت من
أدهى الناس .

وقد أسلم وهو فتى صغير دون العشر ، ويقال لأنه كان أول من آمن
بالنبي صلى الله عليه وسلم ، وكان من أقوى أصحابه نصرة له ، ولما بلغ
زوجته النبي صلى الله عليه وسلم ابنته فاطمة ، ولم يتزوج غيرها حتى توفيت
بعد أيها بستة أشهر ، وكان له منها الحسن والحسين وزينب الكبرى
وأم كلثوم الكبرى ، ثم تزوج بعدها أم البنين بنت حرام الكلابية ، فولدت
له العباس وجعفر وعبد الله وعثمان ، وقد قتلوا مع الحسين بكر بلاء ،
وتزوج ليل بنت مسعود النخيلية التميمية ، فولدت له عبيد الله وأبا بكر ،
وقد قتلوا مع الحسين أيضا ، وتزوج أسماء بنت عميس الخثعمية ، فولدت له
محمد الأصغر ويحيى ، وقد قتلوا مع الحسين أيضا ، وتزوج الصهباء بنت
ربيعة النخيلية ، فولدت له عمر ورقية ، وقد عاش عمر حتى بلغ خمسا وثمانين
سنة ، خاز نصف ميراث أبيه ، وتزوج أمامة بنت أبي العاص بن الربيع
بن عبد العزى بن عبد شمس ، وأما زينب بنت رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، فولدت له محمدا الأوسط ، وتزوج خولة بنت جعفر الحنفية ، فولدت
له محمدا الأكبر ، وهو المعروف بابن الحنفية ، وتزوج أم سعيد بنت
عروة بن مسعود الثقفية ، فولدت له أم الحسن ورملة الكبرى وأم كلثوم ،
وكان له بنات من أمهات أولاد ، منهن أم هانئ وميمونة وزينب الصغرى
ورملة الصغرى وأم كلثوم الصغرى وفاطمة وأمامة وخديجة وأم سلمة

وأم جعفر وجمانة ونفيسة ، وجميع ولده أربعة عشر ذكراً وسبع عشرة امرأة ، وكان النسل منهم للحسن والحسين وابن الحنفية والعباس بن الكلابة وعمر بن التغلبية ، وإنما كثير نسائه ونساء غيره من الصحابة سو كانوا لا يجمعون أكثر من أربع - لأنهم كانوا يعيشون في حالة حرب ، فكان عدد النساء يزيد كثيراً على عدد الرجال ، وكانوا في حاجة إلى كثرة النسل ليعوضوا من يفقد منهم في الحرب ، وقد ترك علي من ترك من الأولاد ، فقتل أكثرهم مع الحسين في كربلاء ، ولم يبق للحسين إلا ابنه علي زين العابدين ، لأنه كان غلاماً صغيراً مريضاً ، فتركه قتلة أبيه لذلك .

إعادة النظام بخلافته :

وقع الإسلام بقتل عثمان في أكبر شدة وقعت به ، لأن المسلمين كانوا في حالة حرب مع أكبر أمم الأرض ، وقد أكل الحقد ثلويها عليهم ، فلو انفرط عقدهم واختل نظامهم لضاع كل شيء كسبوه باجتماعهم ، فلا بد لهم من منقذ شجاع يعيد نظامهم ، ويتماسكون به على قدر ما يمكنهم ، فتقدم لهم علي بعد أن هاب غيره هذا الموقف الخطير ، وبعد أن ألحوا عليه ولم يجدوا غيره ، ولو أنه لم يتقدم لايهم لتقدم الغافقي بن حرب رأس الفتنة ، فزاد الأمر اشتعالاً ، وقتل غير عثمان من كبار الصحابة . وأراق دماءهم في شوارع المدينة ، وتفرق المسلمون في الأمصار بدداً ، لأنهم لا يرضون أن يتولى أمرهم مثل هذا الغافقي . وكان من لطف الله أنه أدرك هذا المصير ، وأنه أدرك أنه هو والخفنة الذين معه لا يمكنهم أن يقودوا هذه الأمة التي هزمت الأكاسرة ، والقيصرة ، وأن العقاب ستسكون وبالا عليهم إذا حدثتهم بهذا أنفسهم ، فإذا كان علي لم يفتح في خلافته مصراً

من الأمصار كما فتح من قبله من الخلفاء ، فإنه يكفيه أنه جمع أمصار الإسلام كلها حوله ماعدا الشام الذي خرج فيه معاوية عليه ، فعرف المتر بـصون للإسلام أن أمره لا يزال إلى نظام ، وأن المسلمين لا يزالون لهم إمام يجمع كلمتهم ، فبقيت نفوسهم متهيبة لهم ، ولم تحبهم بالانتقاض عليهم إلا النادر منهم .

إعادة الخلافة إلى زى النسك :

وكان على زور النسك والزهد في حياته ، فأخذ نفسه بذلك في خلافته ، وأخذ أهله والمسلمين به ، فلم يتوسع في دنياه كما توسع عثمان قبله ، ولم يتوسع للمسلمين فيها كما وسع عثمان لهم ، حتى قال سفيان : إن عليا لم بين آجرة على آجرة ، ولا لبننة على لبننة ، ولا قصبة على قصبة ، وإن كان ليؤتى بحبوه من المدينة في جراب . وقيل : إنه أخرج سيفاً له إلى السوق فباعه وقال : لو كان عندي أربعة دراهم ثمن إزار لم أبعه . وكان لا يشتري إلا من يعرفه ، وإذا اشترى قيصاً قد ركه على طول يده وقطع البساق ، وكان يختم على الجراب الذي فيه دقيق الشعير الذي يأكل منه ، ويقول : لا أحب أن يدخل بطني إلا ما أعلم . وكان أبو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم خازناً له على بيت المال ، فدخل عليه يوماً وقد زينت أبنته فرأى عليها لؤلؤة كان عرفها لبيت المال . فقال : من أين لها هذه ؟ لأقطعن يدها . لأنه ظن أنها سرقتها من بيت المال ، فلما رأى أبو رافع جدته في ذلك قال : أنا والله يا أمير المؤمنين زينتها بها . فقال له : لقد تزوجت بقاطمة ومالى فراش إلا جلد كبش ، ننام عليه بالليل ، ونعلف عليه ناضحنا بالانهار (١) ومالى خادم غيرها . وقدم عليه مال

(١) الناصح : البعير يسقى عليه

من أصهبان فقسمه على سبعة أسهم ، فوجد فيه رقيقاً فقسمه على سبعة ، ودعا أمراء الأسباع بالكوفة فأفرع بينهم ، لينظر أيهم يعطى أولاً . وقدم عمرو بن سمية بمال من أصهبان ، وكان فيه زقاق فيها عسل وسمن ، فأرسلت أم كلثوم بنت علي إلى عمرو تطلب منه سمناً وعسلاً ، فأرسل إليها ظرف عسل وظرف سمن ، فلما كان الغد خرج علي وأحضر المال والعسل والسمن ليقسمها ، فعد الزقاق فنقصت زقين ، فسأل عمرا عنهما فكتمته ، وقال : نحن نحضرهما . فعزم عليه إلا ذكرهما له ، فأخبره بأمرهما ، فأرسل إلى أم كلثوم فأخذ الزقين منها فآتهما قد نقصا ، فأمر التجار بتقويم ما نقص منهما فكان ثلاثة دراهم ، فأرسل إليها فأخذها منها .

وكذلك سار بين الرعية بأوفى ما يكون من الحزم والعدل ، حتى شمل عدله جميع أفرادها على اختلاف أجناسهم وأديانهم ، وقد سمع يوماً صوتاً يقول : يا غوثاً بالله . فخرج مسرعاً نحوه وهو يقول : أتاك الغوث . فإذا رجل يلزم رجلاً ، فقال : يا أمير المؤمنين ، بعث هذا ثوباً بسبعة دراهم ، وشرطت ألا يعطيني مغموزاً ولا مقطوعاً — وكان هذا شرطهم . يومئذ — فأتاني بهذه الدراهم فأبيت ولزمته فلطمني . فقالوا للاطمه : ما تقول ؟ فقال : صدق يا أمير المؤمنين . فقال : اعطه شرطه . فأعطاه له ، فقال للباطوم : اقتص . فقال : أو أعفو يا أمير المؤمنين . فقال له : ذلك إليك . ثم قال : يا معشر المسلمين ، خذوه . فأخذوه فحمل على ظهر رجل كما يحمل صبيان الكتائب ، ثم ضربه خمس عشرة درة . وقال :

هذا نكال لما انتهكت من حرمة . ويمكننا أن نأخذ من هذا ما عليه التشريع الحديث الآن من حق النائب العام ووكلائه في الاقتصاص من أصحاب الجرائم ، وعدم تركها للأفراد يعرفون عنها أولاً يعرفون ، لأن للأمة الحق في صيانة نفسها من أصحاب الجرائم أيضاً ، لأنهم يجنون عليها بها ، وينشرون الفساد بينها .

وقد وجد درعا له يوم عند نصراني فلم يأخذه وهو أمير المؤمنين وله سلطته فيهم ، بل أخذه إلى قاضيه شريح ليفصل بينهما ، ويقاضيه إليه على أنه فرد من الرعية ، لأعلى أنه أمير المؤمنين ، فسأله شريح فقال : إنها درعى ولم أبع ولم أهب . فسأل شريح النصراني : ما تقول فيما يقول أمير المؤمنين ؟ فقال : ما الدرع إلا درعى ، وما أمير المؤمنين عندى بكاذب . يعنى أنه أخطأ فظنها درعه ، فالتفت شريح إلى على وقال له : يا أمير المؤمنين ، هل من بينة ؟ فضحك وقال : أصاب شريح ، مالى بينة . فقضى شريح بالدرع للنصراني . فأخذها ومشى وعلى ينظر إليه ، واسكنه . لم يمش إلا قليلاً ثم عاد فقال : أشهد أن هذه أحكام الأنبياء ، أمير المؤمنين قدمنى إلى قاضيه وقاضيه يقضى عليه ؟ ثم أسلم واعترف بأن الدرع سقطت من على عند مسيره إلى صفين ، ففرح على بإسلامه ووهب الدرع له وفرسا قاتل عليه الخوارج معه .

وبهذا بقى للإسلام رونقه في خلافة على كما كان عليه قبله ، واستحق أن يرعاه الله بعنايته ويحفظه من أعدائه المحيطين به في هذه المحنة الشديدة ، ليؤدى رسالته الجديدة في العالم ، ويستمر في الظهور حتى يصل إلى ما قدره له .

السياسة الداخلية في خلافة علي

١ - تغيير ولاية عثمان

كان علي مكة حين قتل عثمان عبد الله بن عامر الحضرمي ، وعلى الطائف القاسم بن ربيعة الثقفي وعلى صنعاء يعلى بن منية ، وعلى البصرة عبد الله بن عامر الأموي ، وعلى الشام معاوية بن أبي سفيان ، وعلى الكوفة أبو موسى الأشعري ، وعلى مصر عبد الله بن سعد ، إلى عمال آخرين يدخلون في هذه الإمارات العامة ، وكان بينهم كثير من بني أمية قوم عثمان ، وأظهرهم معاوية بن أبي سفيان .

فأراد علي أن يولي بدلهم عمالا آخرين يوافقونه على منهجه في الخلافة ، وهو على ما سبق منهج يوافق طبعه في الزهد والنسك ، ليرجع بالناس إلى مثل ما كانوا عليه في خلافتي أبي بكر وعمر ، ولا يجرّهم الدنيا إلى ما جرتهم إليه من الفتنة التي انتهت بقتل عثمان ، وهذا إلى ما كان من سوء ظن بني أمية به أنه كان له يد في هذه الفتنة أو أنه قصر في الدفاع عن عثمان على الأقل ، فلا يصح أن يبقى من كان والياً منهم على ولايته مع سوء ظنه به ، وإن كان هذا ربما يثير مثل معاوية بن أبي سفيان عليه ، وكان قد قبض على الشام بيديه .

وقد دخل عليه المغيرة بن شعبه فقال له : إن لك حق الطاعة والنصيحة ، وأنت بقية الناس ، وإن رأى اليوم تحرز به ما في غد ، وإن الضياع اليوم يضيع به ما في غد ، قرر معاوية وابن عامر وعمال عثمان على أعمالهم حتى تأتيك بيعتهم ويسكن الناس ، ثم اعزل من شئت . فقال على له : لا أداهن في ديني ، ولا أعطى الدنيّة في أمري . فقال المغيرة : فإن كنت أبيت علىّ فإنزع من شئت واترك معاوية ، فإن في معاوية جرأة ، وهو في أهل الشام يستمع منه ، ولك حجة في إثباته ، كان عمر بن الخطاب قد ولاه الشام . فقال على له : لا والله ، لا أستعمل معاوية يومين

وربما يبدو لبعض الناس أن رأى المغيرة كان صوابا ، والحق أنه كان خطأ ، لأن السياسة الصريحة خير من السياسة الملتوية ، ولو أن علياً طاع المغيرة وأبقى معاوية على الشام ما غير هذا شيئا مما عزم عليه ، لأنه هو وبنو أمية أرادوا أن يستغلوا قتل عثمان إلى أبعد حد ، وأن يجعلوه طريقا إلى الوصول للملك ، وقد كانوا رؤساء قريش في الجاهلية ، قرأوا أنهم لا يكثر عليهم أن يكونوا هم الرؤساء أيضا في الإسلام ، وإنه لأشرف لهلى أن يعزل معاوية فيخرج عليه من أن يبقيه فيخرج عليه أيضا ، ويظهر للناس أنه أراد رشوته ليسكت عن دم عثمان فأبى السكوت عنه .

ولما أراد على تغيير عمال عثمان بهمال يختارهم لتنفيذ منهجه في خلافته تجنب من خرج على عثمان ولو كانوا ممن أظهر التشجيع له ، فلم يول منهم أحدا ولاية كبيرة ولا صغيرة ، وكان بهذا عدلا بين الفريقين : فريق عمال عثمان ، وفريق الذين خرجوا عليهم ، ولا شك أن هذه سياسة عادلة

حكيمه ، تنفى عنها الشبهات ، وتقطع أطباع أصحاب الفتنة ، وكان مما أثارهم على عثمان وعماله مآزيمهم فى الولاية ، وحقدهم على الولاة من قریش وبنى أمية ، مع أنهم كان بينهم كثير من قبائل العرب المختلفة ، فليحرمهم على من الولاية أيضاً .

فبعث على عثمان بن حنيف على البصرة ، وعمارة بن شهاب على الكوفة ، وعبيد الله بن عباس على الين ، وقيس بن سعد على مصر ، وسهل بن حنيف على الشام ، فمضى عثمان بن حنيف إلى البصرة فوجد الناس مختلفين فيها ، فدخلت فرقة فيما دخل فيه الجماعة ، وخالف فرقة وأنكرت قتل عثمان ، ولكنها لزم الهدوء والسكون ، ومضى قيس بن سعد إلى مصر فوجد الناس مختلفين فيها أيضاً ، فدخلت فرقة فى الجماعة وهم أكثر أهلها ، وأنكرت فرقة قليلة قتل عثمان واعتزلت بقرية خربت ، وقالت فرقة : نحن مع على ما لم يقدم من إخواننا . وهم الذين كانوا يشيرون أهل مصر على عثمان من محمد بن أبى حذيفة وغيره ، ومضى عمارة بن شهاب إلى الكوفة فلقبه طليحة بن خويلد فقال له : ارجع فإن القوم لا يريدون بأمرهم بدلا ، فإن أبيت ضربت عنقك . وأميرهم هو أبو موسى الأشعرى ، وكانوا قد اختاروه والياً عليهم فى عهد عثمان كما سبق ، فرجع عمارة ولم يدخل الكوفة ، ومضى عبيد الله بن عباس إلى الين ، فجمع يعلى بن منية كل شىء من الجباية وخرج به إلى مكة ، فقدمها بالمال ودخل عبيد الله الين ، ومضى سهل بن حنيف إلى الشام حتى إذا كان بقبوك لقيته خيل منها فردوه عنها فلم يدخلها .

وقد أبى على أبو موسى على الكوفة فكتب إليه بطاعة أهلها

وبيعتهم ، وبئس الكاره منهم للذى كان والراضى ومن بين ذلك ، حتى
كان كما أنه يشاهد هم .

ثم كتب إلى معاوية فجز رسول له عنده إلى أن كان الشهر الثالث من
مقتل عثمان ، فادعا رجلا من بنى عابس يدعى قبيصة ، فدفع إليه طومارا
محتوما عنوانه — من معاوية إلى علي — وأرسله به إلى المدينة ومعه
رسول على إليه ، فلما أخذ على الطومار ففض ختمه فلم يجد فيه كتاباً ،
وكان هذا إيذاناً من معاوية بخروجه عليه ، ولم يكن مع معاوية إلا الشام
وحده ، وكان ما عداه من الأمصار مع علي إلا من لا يذكر بين جمهور
أهلها ، وقد آثر الزام الهدوء بينهم لقلبتهم .

٢ - موقف طلحة والزبير وعائشة

مطالبتهم بدم عثمان :

لما رجع على إلى بيته بعد مبايعته دخل عليه طلحة والزبير في عدد من الصحابة وقالوا له : يا على ، إنا قد اشترطنا إقامة الحدود ، وإن هؤلاء القوم قد اشتركوا في قتل هذا الرجل وأحلوا بأنفسهم. فقال لهم : يا إخوتاه ، إني لست أجهل ما تعلمون ، ولكن كيف أصنع بقوم يملكوننا ولا نملكهم ، ها هم هؤلاء قد ثارت معهم عبدانكم^(١) وثابت إليهم أعرابكم ، وهم خلاطكم يسومونكم ما شاءوا ، فهل ترون موضعاً لقدرة على شيء مما تريدون ؟ فقالوا : لا . فقال لهم : فلا والله لا أرى إلا رأياً ترونه أبداً إلا أن يشاء الله ، إن هذا الأمر أمر جاهلية ، وإن الناس من هذا الأمر إن حرك على أمور : فرقة ترى ما ترون ، وفرقة ترى ما لا ترون ، وفرقة لا ترى هذا ولا هذا ، حتى يهدأ الناس ، وتقع القلوب مواقعها ، وتأخذ الحقوق ، فاهدؤوا عني وانظروا ماذا يأتيكم ، ثم عودوا .

فخرجوا ينتظرون ما يفعله مع من اتهموهم بدم عثمان ، ولكن هذا

(١) سبق بيان سبب ثورة هؤلاء العبدان في ردنا على الأستاذ العقاد في الكلام على انتهاء خلافة عثمان .

دعاه إلى أن يشتد على قريش بالمدينة ويمنعهم من الخروج منها ، لأنه أخذ يرتاب منهم ، وقد زاد في ريبة أن بنى أمية أخذوا يهربون منها إلى الشام ليجتمعوا بمعاوية ويعاونوه على خروجه عليه ، وبلغه أن من يشتد عليهم في ذلك من قريش يقولون : إن علينا مستغن برأيه ، وإيكون أشد على قريش من غيره . فجمعهم وخطبهم وذكر فضلمهم وحاجته إليهم ، ونظره لهم وقيامه دونهم ، وأنه ليس له من سلطانهم إلا ذاك والأجر من الله عليه .

ثم بدأ يعالج ما طال به ، فنادى في العبدان الذين اشتركوا في فتنة عثمان : برئت الذمة من عبد لا يرجع إلى مولاه . فتذامرت السبئية من شيعته^(١) والأعراب الذين كانوا معهم على عثمان ، وقالوا : لنا غدا مثلها ، ولا نستطيع نحتج فيهم بشيء . ثم قال : أيها الناس ، أخرجوا عنكم الأعراب فلياحقوا بمياهم . فأبت السبئية وأطاعهم الأعراب فلم يخرجوا من المدينة .

فلما رأى على هذا دخل بيته ولزمه ، فدخل عليه طلحة والزبير وعدد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال لهم : دونكم نأركم فاقتلوهم . فقالوا له : عتوا عن ذلك . فقال : هم والله بعد اليوم أعتى .

خروجهم إلى البصرة وسير على إليهم :

ومكث طلحة والزبير بالمدينة بعد قتل عثمان أربعة أشهر ثم هربا إلى مكة ، وكانت عائشة قد خرجت من مكة إلى المدينة بعد انتهاء موسم

(١) أتباع عبد الله بن سبأ .

الحج ، فعلمت في طريقها بقتل عثمان ومبايعة علي بالخلافة ، فرجعت إلى مكة تطالب بدم عثمان أيضاً ، وقد اجتمع الثلاثة بمكة ، واجتمع بهم بنو أمية بها ، وأظهروا المطالبة بدم عثمان ، فاستجاب لهم عبد الله بن عامر الحضرمي ، وكان والياً لعثمان على مكة ، وقدم عليهم عبد الله بن عامر الأموي من البصرة بمال كثير ، وقدم عليهم يعلى بن منية من اليمن ومعه ستائة بعير وستائة ألف درهم ، ثم تشاوروا فيما بينهم ، فقالوا : نأق الشام . فقال ابن عامر : قد كفناكم الشام معاوية ، فأثروا البصرة فإن لي بها صنائع ، ولهم في طلحة هوى . فاتفق رأيهم على البصرة وقالوا : بلد أمضيها . ولم يقيموا بمكة لقرىها من علي ، وكان عبد الله بن عمر قد خرج من المدينة أيضاً معزلاً للفتنة ، فدعوه للخروج معهم فأبى وقال : أنا من أهل المدينة ، أفعل ما يفعلون .

وبلغ علياً خبرهم وكان يتجهز إلى أهل الشام ، فدعا وجوه أهل المدينة أن يخرجوا معه إلى قتالهم قبل أهل الشام فتشاكل كثير منهم ، وكان يريد أن يلحقهم قبل أن يصلوا إلى البصرة ، فاستخلف على المدينة سهل ابن حنيف ، وعلى مكة قثم بن العباس ، وخرج من المدينة في تعبته التي تعبها لأهل الشام ، فلقية عبد الله بن سلام وأخذ بعنايه وقال : يا أمير المؤمنين ، لا تخرج منها ، فوالله إن خرجت منها لا يعود إلينا سلطان المسلمين أبداً . فسيبه أصحاب علي فقال لهم : دعوا الرجل فإنه من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم . وقد خرج على من المدينة على كره منه ، لما رأى من تشاكل أهلها عنه ، وسار حتى وصل إلى الربرة فأتاه خبر سبق طلحة والزبير وعائشة وطلحة إلى البصرة ، فأقام بالربرة يأتى ما يفعل ، فقام

إليه ابن لرفاعة بن رافع فقال : يا أمير المؤمنين ، أىّ شيء تريد ؟ وأين تذهب بنا ؟ فقال : أما الذى نريد وننوى فالإصلاح إن قبلوا منا وأجابونا إليه . فقال له : فإن لم يجيبونا إليه . فقال : ندعهم بعذرهم ونعطهم الحق ونصبر . فقال له : فإن لم يرضوا . فقال : ندعهم ما تركونا . فقال له : فإن لم يتركونا . فقال : امتنعنا منهم .

استنفار على أهل الكوفة واستجابتهم له :

ثم بعث على محمد بن أبى بكر ومحمد بن جعفر إلى أهل الكوفة يستنصرهم ، وكان عليهما أبو موسى الأشعري كما سبق ، فأخذ يثبطهم عن القتال ، ويكره إليهم الدخول فى الفتن ، وقد بعث إليه على رجالا بعد رجال وهو مصر على رأيه فى اعتزال الفتن ، وكان ممن ذهب إليه الأشتر النخعي ، فأثار أهل الكوفة عليه ، وسار بجماحة إلى قصر الإمارة فأخرج غلبانه منه ، وكان يخطب الناس ويثبطهم عن القتال ، فلما رجع عن القصر تركه الأشتر على ألا يبيت فيه إلا ليلة ، ثم جمع الأشتر اثني عشر ألفاً من الكوفة وخرج بهم إلى على .

استيلاء طلحة والزبير وعائشة على البصرة :

وكان طلحة والزبير وعائشة قد سبقوا إلى البصرة فاستولوا عليها ، ودار قتال بينهم وبين عثمان بن حنيف قتل فيه خلق كثير من الفريقين ، وقد أرادوا قتل عثمان ثم خشوا غضب قومه من الانصار ، فاكتملوا بحبسه ولكنهم عادوا فأطلقوه فساد إلى على .

ولما تم لهم الاستيلاء على البصرة وإخراج عثمان منها قام طلحة

والزبير خطيبين في أهلها فقالا : يا أهل البصرة ، توبة لحوبة (١) إنما أردنا أن نستعقب أمير المؤمنين عثمان ، فغلب السفهاء الحلفاء فقتلوه . ثم أخذ الزبير في عيب علي ، فقام إليه رجل من عبد القيس فقال : أيها الرجل ، أنصت حتى نتكلم . فأنصت ، فقال العبدى : يا معشر المهاجرين ، أنتم أول من أجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكان لكم بذلك فضل ، ثم دخل الناس في الإسلام ، كما دخلتم ، فلما توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم بايعتم رجلاً منكم ، فرضينا وسلبنا ولم تستأمنونا في شيء من ذلك ، فجعل الله للمسلمين في إمارته بركة ، ثم مات واستخلف عليكم رجلاً فلم تشاءوروا في ذلك ، فرضينا وسلبنا ، فلما توفى جعل أمركم إلى ستة نفر ، فاخترتم عثمان وبايعتموه عن غير مشورتنا ، ثم أنكرتم منه شيئاً فقتلتموه من غير مشورة منا ، ثم بايعتم علياً عن غير مشورة منا ، فما الذى نقيم عليه فدقاتله ؟ هل استأثر بغير أو عمل بغير الحق أو أتى شيئاً تنكرونه فنكون معكم عليه ؟ وإلا فما هذا ؟

وهذا كلام حكيم زين ، وهو يبين مدى طواعية العرب لأهل المدينة في اختيار خلفائهم ، وأنهم كانوا مذعنين عن رضا منهم لاختيارهم ، لأنهم كانوا يؤثرون فيه مصالحهم جميعاً ، ويختارون فيه للمسلمين جميعاً ، لا لأهل المدينة وحدهم ، ولكن هذا الكلام لم يعجب من كانوا يستمعون له ، فهمشوا بقتل ذلك الرجل فنهضته عشرته ، فلما كان الغد وثبوا عليه وعلى من معه فقتلوا منهم سبعين ، وهذا قليل من كثير مما أدى إليه الإلحاح

(١) الحوبة : الذنب

في المطالبة بدم عثمان ، وأدى إليه الإسراع به قبل أن يستقر أمر المسلمين .

إشفاق طلحة والزبير من استمرار الانقسام الداخلي :

ولعل هذا وأمثاله جعل كلا من طلحة والزبير يفكران فيما وصل إليه أمرهما ، وينظران في أمر هذه المسألة بعد سسا بقتهما في الإسلام ، وحسن بلائهما وجهادهما ، فيندمان على ما صار إليه أمرهما ، ويقول الزبير في حوار له مع مولى من مواليه : ما كان أمر قطه إلا وأنا أعلم موضع قدمي فيه غير هذا الأمر ، فإني لا أدري أمقبل أنا فيه أم مدبر ؟ ويقول علقمة بن وقاص : لما خرج طلحة والزبير وعائشة رأيت طلحة وأحب المجالس إليه أخلاها ، وهو ضارب بلحيته على صدره ، فقلت : يا أبا محمد ، أرى أحب المجالس إليك أخلاها وأنت ضارب بلحيته على صدرك ، إن كرهت شيئاً فاجلس . فقال لي : يا علقمة ، بينما نحن يد واحدة على من سوانا إذ صرنا جبليين من حديد يطلب بعضنا بعضاً ، إنه كان مني في عثمان شيء ليس توبى إلا أن يسفك دمي في طلب دمه . وسنتظر ما يكون لشفكيرهما في ذلك من أثر عند التقائهما بعلى في البصرة .

نزول على بذيقار وإيثارة للصلح :

وقد سار على من الربذة إلى البصرة حتى نزل بذى قار (١) فأناه إليها من استجاب له من أهل الكوفة وجوع كثيرة من العرب الذين كان يمر

(١) موضع بين الكوفة وواسط

عليهم في طريقه ، وكان الأخنف بن قيس قد اعتزل القتال في البصرة حين دعاه طلحة والزبير إلى القتال معهما ، فقال : والله لا أقاتلكم ومعكم أم المؤمنين ، ولا أقاتل ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم . وكان قد بايع علياً بالمدينة حين قضى حجه وقدم إليها بعد قتل عثمان ، فاعتزل بالجلحاء ومعه زهاء ستة آلاف ، وهي من البصرة على فرسخين ، فلما نزل على بنى قار أتاه فقال له : اختر منى واحدة من اثنتين : إما أن أقاتل معك ، وإما أن أكف عنك عشرة آلاف سيف . فقال له : فكيف بما أعطيت أصحابك من الاعتزال ؟ فقال : إن من الوفاء لله قتالهم . فقال له على : فاكفف عنا عشرة آلاف سيف . وآثر أن يتركه على ما أعطى طلحة والزبير من الاعتزال ، وهي سماحة نفس لاسماحة مثلها ، وعلو همة يندر في الناس وجودها ، وما كان لعل في سماحته وعلو همة إلا أن يختار له ذلك ، ويتركه على ما آثره أولاً من اعتزال القتال ، لأنه لا يريد إلا الإصلاح ، ولا يقاتل شهوة في القتال .

ولما أتى أهل الكوفة علياً وحب بهم وقال : يا أهل الكوفة ، أنتم قاتلتم ملوك العجم ، وفضضتم جوعهم حتى صارت إليكم موارثهم ، فمنعتم حوزتهم ، وأعنتم الناس على عدوهم ، وقد دعوتكم لتشهدوا معنا لإخواننا من أهل البصرة ، فإن يرجعوا فذاك الذي نريد ، وإن يلجئوا داويناهم بالرفق حتى يبدؤونا بظلم ، ولم ندع أمراً فيه إصلاح إلا آثرناه على ما فيه الفساد ، إن شاء الله .

إتفاق الفريقين على الصلح .

والحقيقة أن كلا من على وطلحة والزبير وعائشة كان بعيداً عن تلك

الفتنة ، وإنما هو قتل عثمان الذي ارتكبه أولئك السفهاء واكتوى
بمناره عقلاؤهم :

وجرم جرّهُ سفهاء قوم وحل بغير جازمه العقابُ

فقد كان كل من على وطلحة والزبير وعائشة في نفسه شيء من بعض
تصرفات عثمان ، ولكن لا إلى الحد الذي يستقيحون فيه دمه ، وإنما هو
الاجتهاد والخلاف في الرأي والسياسة ، والاجتهاد يشقه فيه الصواب
والخطأ ، ولا يدري فيه الصواب بيقين ، فلما قتل أولئك السفهاء عثمان
أثر في نفس طلحة والزبير وعائشة ما كان من خلافهم له في الرأي ،
ورأوا أنه كان له أثر في تجريء أولئك السفهاء عليه ، وأنه لا يكفر هذا
إلا تشددهم في المطالبة بدمه ، ولو أدى هذا إلى سفك دمائهم ، وما كانوا
يظنون أن الأمر يصل بهم إلى سفكها أو سفك غيرها من دماء الناس ،
وقد أساءوا الظن به على حينئذ رأوا أولئك السفهاء يلتحقون به بعد مبايعة
الناس له ، ولم يقبلوا اعتذاره لهم في أمرهم بما سبق من أنهم يملكون
الناس حين مبايعته ، وأن أمرهم يجب أن يؤخذ بالتؤدة ، ولكنهم
رأوا ذلك المدد الكثير من القتل في استيلائهم على البصرة ، وأنهم إذا
كانوا قد وصلوا إلى قتل بعض من كان من أهلها يؤلب الناس على عثمان
فقد قتل بجائزهم عدد كثير ممن لم يكن يؤلب الناس عليه ، وإنما انضموا
إليهم في القتال عصبية لهم ، أو طاعة للخليفة الجديد الذي تجب طاعته
عليهم ، وهناك أدركوا أن المطالبة بدم عثمان ضررها أكثر من نفعها ،
وأن عليها كان على حق فيما يراه من التؤدة فيها ، فحالت نفوسهم للصالح
إذا طلبه على منهم ولم يقا تلهم .

فكانت هذه حال طلحة والزبير وعائشة حين نزل على بذيقر قريبا من البصرة ، وكان على كما سبق يريد الصلح لا القتال أيضا ، بل كان هو البادئ . بعرض الصلح عليهما قبل أن يقا تلهما ، وهما زميلاه في سابقه الإسلام والجهاد ، فدعا القعقاع بن عمرو التميمي ، وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فأرسله إلى البصرة وقال له : ألق هذين الرجلين — طلحة والزبير — فادعهما إلى الألفة والجماعة ، وعظّم عليهما الفرقة . ثم سأله : كيف تصنع فيما جاءك منهما ما ليس عندك فيه وصاة ؟ فقال : نلقاهم بالذي أمرت ، فإذا جاء منهم ما ليس عندنا منك فيهدرأى اجتهدنا رأينا ، وكليناهم كما نسمع ونرى أنه ينبغي . فقال : أنت لها .

نفرج القعقاع حتى قدم البصرة فبدأ بعائشة فسلم عليها وقال : أي أمه ، ما أشدّ خصك وما أقدمك هذه البلدة ؟ فقالت له : أي بني ، الإصلاح بين الناس . فقال لها : فابعثي إلى طلحة والزبير حتى تسمعي كلامي وكلامهما . فبعثت إليهما فقال لهما : إني سألت أم المؤمنين ما أقدمها فقالت الإصلاح بين الناس ، فما تقولان أنتما ؟ أمتابعان أم مخالفان ؟ فقالا : متابعان . فقال لهما : فأخبراني ما وجه هذا الإصلاح ؟ فوالله لئن عرفناه لنصلحن ، ولئن أنكرناه لا يصلح . فقالا : قتلة عثمان ، فإن هذا إن ترك كان تركا للقرآن . فقال لهما : قد قتلتما قتلة عثمان من أهل البصرة وأنتم قبل قتلهم أقرب إلى الاستقامة منكم اليوم ، قتلتم ستمائة رجل فغضب لهم ستة آلاف واعتزلوكم وخرجوا من بين أظهركم ، وطلبتم حرقوص بن زهير ، فتمعه ستة آلاف . فقالت عائشة له : فإذا تقول أنت ؟ فقال : أقول إن هذا الأمر دواؤه التسكين .

هَذَا سَكَنَ اخْتَلَجُوا ، فَإِنْ أَنْتُمْ بَايَعْتُمُونَا فَعَلَامَةُ خَيْرٍ ، وَتَبَاشِيرُ رَحْمَةٍ ، وَدُرُكُ بَشَارٍ ، وَإِنْ أَبَيْتُمْ إِلَّا مَكَابِدَةَ هَذَا الْأَمْرِ وَاعْتَسَافَهُ كَانَتْ عَلَامَةُ شَرٍّ ، وَذَهَابُ هَذَا الْمَالِ ، فَاسْأَلُوا الْعَاقِبَةَ تَرْزُقُوهَا ، وَكُونُوا مَفَاتِيحَ الْخَيْرِ كَمَا كُنْتُمْ ، وَلَا تَعْرِضُونَا لِلْبَلَاءِ فَتَعْرِضُوا لَهُ فَيَصْرَعَنَا وَإِيَّاكُمْ . فَقَالُوا لَهُ : قَدْ أَصَبْتَ وَأَحْسَنْتَ ، فَارْجِعْ فَإِنْ قَدِمَ عَلَيَّ وَهُوَ عَلَى مِثْلِ رَأْيِكَ صَلَحَ هَذَا الْأَمْرُ .

فَرَجَعَ الْقَعْمَقَ إِلَى عَلِيٍّ فَأَخْبَرَ بِذَلِكَ فَأَعْجَبَهُ وَرَضِيَ بِهِ ، وَرَضِيَهُ مَعَهُ أَصْحَابُهُ إِلَّا مَنْ كَانَ مِنْهُمْ مِنَ الْمُؤْتَمِرِينَ عَلَى عُثْمَانَ ، وَأَقْبَلَتْ وَفُودُ الْعَرَبِ مِنْ أَهْلِ الْبَصْرَةِ نَحْوَهُ بَذَى قَارَ لِيَنْظُرُوا مَا رَأَى إِخْوَانَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ ، وَلِيَعْلَمُوا أَنَّ الَّذِي عَلَيْهِ رَأْيُهُمْ هُوَ الْإِصْلَاحُ ، وَلَا يَخْطُرُ لَهُمْ قِتَالُهُمْ عَلَى بَالٍ ، فَلَمَّا لَقُوا عَشَائِرَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْكُوفَةِ قَالُوا لَهُمْ مِثْلَ مَقَالَتِهِمْ وَأَخَذُوهُمْ إِلَى عَلِيٍّ فَأَدْخَلُوهُمْ عَلَيْهِ وَأَخْبَرُوهُ بِخَبَرِهِمْ ، ثُمَّ رَجَعَتْ وَفُودُ أَهْلِ الْبَصْرَةِ فَأَخْبَرُوا أَهْلَهَا بِرَأْيِ أَهْلِ الْكُوفَةِ ، فَجُمِعَ عَلَى أَصْحَابِهِ وَقَالَ لَهُمْ : إِنِّي رَاحِلٌ غَدًا فَارْتَحِلُوا ، وَلَا يَرْتَحِلَنَّ أَحَدٌ أَعَانَ عَلَى عُثْمَانَ بِشَيْءٍ مِنْ أُمُورِ النَّاسِ ، وَلِيَعْنِ السَّفَهَاءُ عَنِّي أَنْفُسَهُمْ . فَلَمْ يَكُنْ بَيْنَ هَذَا الصَّلَاحِ الَّذِي يَجْمَعُ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ إِلَّا الْغَدُ ، وَلَمْ يَكُنْ بَعْدَهُ إِلَّا حَقْنُ الدَّمَاءِ ، وَتَصَافِي النُّفُوسِ ، وَالْإِتِّفَاقُ عَلَى الْإِصْلَاحِ .

غَدَرَ الْمَكَارِهِينَ لِلصَّلَاحِ وَمَوْقِعَةُ الْجَمَلِ :

وَكَانَ بَيْنَ أَنْصَارِ عَلَى جَمَاعَةٍ كَرِهُوا هَذَا الصَّلَاحَ بَيْنَهُمْ ، وَهُمْ الَّذِينَ أَعَانُوا عَلَى عُثْمَانَ ، لِأَنَّهُمْ رَأَوْا أَنَّهُ لَنْ تَمَّ فَإِنَّمَا يَتَمَّ عَلَى حِسَابِهِمْ ، وَلَا سِيَّامَا

بعد أن نهامهم على عن الارتحال معه إلى البصرة ، وكذلك كان بين أنصار
طلحة والزبير وعائشة قوم كرهوا هذا الصلح أيضا ، لأنهم كان بينهم كثير
من بنى أمية وأشباعهم بالبصرة من لم يكن هواهم في علي ولا في طلحة
والزبير وعائشة ، وإنما كان هواهم في واحد من بنى أمية كعواوية ،
ومنه مروان بن الحسك وغيره ممن سار معهم إلى البصرة من بنى أمية .
فلما نهى على من أعانوا على عثمان أن يرتحلوا معه اجتمع نفر منهم
يتشاورون في أمرهم ، وكان بينهم الأشتر النخعي وعدي بن حاتم الطائي
 وغيرهما ، فأخذ كل منهم يمدى رأيه فلا يرضونه إلى أن قال لهم ابن السوداء
— عبد الله بن سبأ — يا قوم ، إن عركم في خلطة الناس ، فإذا التقى الناس
فأنشبوا القتال ، ولا تفرغوه للنظر ، ويشغل الله عليا وطلحة والزبير ومن
رأى رأيهم عما تكرهون . فرضوا بهذا الرأي ، وتفرقوا عليه .

وفد سار على إلى البصرة بمن معه حتى التقوا بطلحة والزبير ومن
معهما ، واجتمع الثلاثة فلم يروا أمرا أمثل من الصلح ووضع الحرب ،
فأفترقوا على ذلك ، وبعث على من العشى عبد الله بن عباس إلى طلحة
والزبير ، وبعث محمد بن طلحة إلى علي ، وأرسل على إلى رؤساء أصحابه وطلحة
والزبير إلى رؤساء أصحابهما بذلك ، فباتوا بليلة لم يبيتوا بمثلها للعافية
التي أشرفوا عليها والصلح ، وبات الذين أثاروا على عثمان بشر ليلة ، وقد
أشرفوا على الهلكة ، ولم يروا إلا أن ينفذوا ما انفقوا عليه ، وهم يعلمون
أن النفوس لا يزال فيها شيء من التور ، وأن بين أصحاب طلحة والزبير من
يكرهون الصلح مثلهم ، فما إن يباغتوا القوم بالقتال حتى يغلب أمره على الصلح ،
فغدوا مع الغلس متسللين لا يشعر أحد بهم ، فوضعوا السلاح في أهل
البصرة ، فقام بهم أهل البصرة بمثلهم ، ودار القتال بين الفريقين بهذا الغدر ،

ونادى على فى الناس أن كفوا فلم يسمع أحد له ، وأقبل كعب بن سور إلى عائشة فقال لها : أدركى فقد أبى القوم إلا القتال ، لعل الله أن يصلح بك . وكانت خدعة منه لها ، لأنه كان يريد أن تقف معهم ليقاتلوا دونها ، ويثيروا الناس فى الدفاع عنها ، فركبت جملها وألبسوا هودجها الأذراع ، وإذا بها ترى قتال الناس وقد أحاطوا بهودجها ، فغلب أولئك السفهاء عقلاءهم على أمرهم ، وأوقعوهم فى القتال بعد أن كانوا قاب قوسين أو أدنى من الصلح ، وكانوا يعملون على وقف القتال فلا يسمع لهم .

فلما رأى الزبير هذا أبى أن يستمر فى القتال ، وخرج معتزلاً للقتال إلى وادى السباع ، وبقي طلحة فرماه مروان بن الحكم بسهم فأصابه ، ثم نظر إلى أبان بن عثمان فقال له : قد كفيتهك واحداً من قتلة أبيك . ولا يعقل هذا من مروان إلا لما رأى من ميله إلى الصلح ، وقد رأى القعقاع بن عمرو وهو من أصحاب على طلحة ونمه يسيل فأمره أن يدخل البيوت ، فنزل فى دار خربة وقد أشرف على الموت ، وقيل لأنه اجتاز به رجل من أصحاب على فقال له : أنت من أصحاب أمير المؤمنين ؟ فقال له : نعم . فقال : أمدد يدك أبايعك له . فبايعه وخاف أن يموت وليس فى عنقه بيعة ، ثم أدركه أهله فى هذه الخربة .

وأما الزبير فإنه مر بعد اعتزاله القتال بعسكر الأحنف بن قيس ، وكان معتزلاً للقتال كما سبق ، فقال : والله ما هذا انحياز ، يجمع المسلمين حتى إذا ضرب بعضهم بعضاً لحق ببيته ! ثم قال : من يأتينى بخبره ؟

فقال عمرو بن جرموز : أنا . فلاحقه حتى إذا حضرت الصلاة نزل الزبير ليصلي ، فوقف ابن جرموز خلفه ثم طعنه فقتله ، ورجع إلى الأحنف فأخبره بقتله له ، فقال : والله ما أدري أحسنت أم أسأت ؟

انتصار على وحزنه على قتل الفريقين :

وقد انتصر على واستولى على البصرة بعد أن قتل من الفريقين مقتلة عظيمة بذلك الغدر السابق ، ولولاه لم تحصل هذه المقتلة ، ولا شك أن ثم ذلك القتال يعود على الكارمين للصلح بين الفريقين ، ولا يعود على من أرادوه وعملوا له حتى كانوا منه قاب قوسين أو أدنى ، وقد لقي القعقاع بن عمرو عائشة بعد الهزيمة فشكت إليه قول بعض أصحابه أثناء القتال :

يا أمته أعق أم نعلم والام تغزو ولدا وترحم
ألا ترين كم شجاع يكلم وتختلي منه يد ومعصم^(١)
فقال لها القعقاع : إنك لأبره أم نعلم ، ولكن لم تطاعى . فقالت :
والله لوددت أنى مت من قبل اليوم بعشرين سنة .

وقد بلغ الحزن بهلى مبلغه على من قتل من الفريقين ، وكان يقول فى ذلك اليوم بعد الفراغ من القتال :

إليك أشكو عجرى وبجرى ومعشراً أعشوا على بصرى^(٢)
قتلت منهم مضرى بمضرى شفيت نفسى وقتلت معشرى

(١) تختلى : تقطع .

(٢) عجرى وبجرى : عيوبى أو أحزاني .

وهؤلاء المعشر الذين أغشوا بصره هم أولئك الذين كرهوا الصلح ، وعملوا على إثارة القتال ، ولكن ما يعمل فيهم وقد أبت ظروفه إلا أن يفرضوا عليه ، وكان خصومه هم الذين فرضوه عليه بعدم التؤدة في أمرهم .

ثم أخذ على يطرف بالقتلى من الفريقين ويرثي لهم ، حتى مرَّ على طلحة بن عبيد الله وهو صريع ، فقال : لطف عليك يا أبا محمد ، إنا لله وإنا إليه راجعون ، والله لقد كنت أكره أن أرى قريشاً صريعاً ، أنت والله كما قال الشاعر :

فقي كان يدينه الغنى من صديقه إذا ما هوا استغنى ويبعده الفقر
وجاءه ابن جرهموز يخبره بقتله للزبير فقال له : بشر قاتل ابن صفية بالنار . وهي صفية بنت عبد المطلب عممة النبي صلى الله عليه وسلم .
ثم صلى على القتلى من الفريقين وأمر بهم فدُفِنوا ، وجمع ما كان في في العسكر من شيء وبعث به إلى مسجد البصرة وقال : من عرف شيئاً فليأخذه إلا سلاحاً كان في الخزانة عليه سمة السلطان . وكان جميع القتلى عشرة آلاف : نصفهم من أصحاب علي ، ونصفهم من أصحاب عائشة ، وقيل في عددهم غير ذلك .

وأما المنهزمون من بني أمية فكان منهم عتبة بن أبي سفيان ، فخرج هو وعبد الرحمن بن الحَكَم وأخوه يحيى وساروا في البلاد ، فأجارهم بعض أشياعهم من العرب حتى برئت جراحهم ، ثم سيرهم نحو الشام في أربعمائة راكب ، وكذلك كان شأن مروان بن الحَكَم وعبد الله بن عامر من بني أمية وغيرهما .

وقد أخذ على بعد هذا بيعة أهل البصرة ، ثم نظر في بيت المال فوجد فيه ستمائة ألف وزيادة ، فقسمها على من شهد القتال معه ، فأصاب كل رجل منهم خمسمائة ، فقال لهم : إن أظفركم الله بالشام فلكم مثلها إلى أعطياتكم . فخاض في ذلك من كان خرج على عثمان من أصحابه ، وطعنوا عليه من وراء وراء ، وطعنوا عليه أيضاً حين نهام عن أخذ أموال أهل البصرة ، وقالوا : يحل لنا دماءهم ، ويحرم علينا أموالهم . وهذا يدل على مقدار تزميتهم في الدين ، وعلى جهلهم بما يحسن من السياسة . وقد أراد على المقام بالبصرة لإصلاح حالها ، فأجعله أولئك المنحرفون عن المقام فيها ، لأنهم ارتحلوا عنها بغير إذنه ، فارتحل في آثارهم ليقطع عليهم أمراً إن أرادوه له .

اتخاذ على الكوفة دار خلافته :

وكان على قد عزل أبا موسى الأشعري عن الكوفة على ما سبق . وولى عليها قرظة بن كعب الأنصاري ، فخرج أهلها إليه حتى صاروا أكثر جيشه ، ولهذا أثر أن يتخذها دار خلافته ، فسار إليها من البصرة وأقام بها ، لأنه وجدها دار نصرته ، وقد سبق أن أهل المدينة تشاقلوا عنه حين دعاهم إلى الخروج معه ، وأن طلحة والزبير وعائشة إنما دبروا أمرهم بمكة على مرأى من أهلها قبل خروجهم إلى البصرة ، وكانت الكوفة عند حسن ظنه به ، فكان أهلها وأهل العراق أشد الناس تشيعاً له .

٣ - موقف معاوية

استغلاله المطالبة بدم عثمان لما ربه السياسية :

طالب طلحة والزبير وعائشة علياً بدم عثمان ، وكانوا مخلصين في مطالبتهم به ، فلم يتخذوها وسيلة لمآرب سياسية لهم ، لأنهم من السابقة في الدين ما يجعلهم يخضعون السياسة له ، ولا يخضعونه للسياسة ، ولهذا صار أمرهم أخيراً إلى قبول الصلح مع علي ، لأنهم وجدوه يريد الإصلاح مثلهم ، ولا يمنعهم من المبادرة بإجابتهم إلى مطالبتهم بدم عثمان إلا ما يراه من مصلحة التريث فيها إلى أن تستقر الأمور ، وتهدأ الفتن ، ولولا غدر المؤتمرين بعثمان من فريق علي وكراهة المنضمين من شيعة بني أمية إلى فريق طلحة والزبير وعائشة للصلح اتم عقده بينهم ، ولم تكن موقعة الجمل التي سفكت فيها تلك الدماء الغزيرة .

وطالب معاوية بن أبي سفيان بدم عثمان أيضاً ، واسكنه لم يكن مخلصاً في مطالبته به ، لأنه لم يكن له من السابقة في الدين مثل ما لطلحة والزبير وعائشة ، بل كان يخضع الدين للسياسة ولا يخضع السياسة للدين ، فاتخذ المطالبة بدم عثمان وسيلة لا غاية ، لأنه كان يرى في نفسه أنه ابن أبي سفيان بن حرب رئيس قريش قبل الإسلام ، ويرى أن الشام كله في قبضة يده ، وقد طالبت ولايته على أهله ، واستأهلهم إليه بدينهم وودائعهم

في سياستهم ، فيمكنه أن يصل بهم إلى مآربه السياسية ، وأن يصل بهم إلى الإمارة على المسلمين بالقوة ، ولو أدى هذا إلى تفريق كبة المسلمين ، ولو أدى هذا إلى مهادنته الروم على إتاوة يدفعها كل سنة لهم ، وإلى أن تعلو كبتهم عليه وعلى المسلمين بالشام بعد أن كانت كبة المسلمين هي العالية عليهم ، وهذا قد يكون من حسن السياسة في نظره لأنه يمكنه من مآربه فيها ، ولكنه ليس من حسن السياسة للمسلمين ، لأنه أضعف أمرهم أمام الروم ، وجعلهم يقبلون دفع إتاوة لهم ، وكان الأشرف له أن يؤثر على هذا وضع يده في يد على ، وأن يؤثر مهادنته على مهادنة الروم .

طلب على مبايعته وإصراره على قتاله :

فلما انتهى على من أمر طلحة والزبير وعائشة توجه إلى معاوية لينتهي منه أيضا ، وقد بدأ بعد موقعة الجمل يدعو إلى مبايعته بالسلم قبل أن يبدأ بالحرب ، لأنه لا يريد حربه وإنما يريد أن يدخل فيما دخلت فيه جماعة المسلمين ، حفظا للوحدة ، وصونا للدماء ، فكتب إليه مع جرير بن عبد الله البجلي :

« سلام عليك ، أما بعد فإن بيعتي بالمدينة لزمك وأنت بالشام ، لأنه بايعني الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بوعوا عليه ، فلم يكن للشاهد أن يختار ، ولا للغائب أن يرد ، وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار ، فإذا اجتمعوا على رجل وسموه إماما كان ذلك لله رضى ، وإن خرج على أمرهم خارج ردّوه إلى ما خرج عنه ، فإن أبى قاتلوه

على اتباعه غير سبيل المؤمنين ، وولاه الله ما تولى ، وأصله جهنم وساءت
مبصيرا ، وقد أكرثت في قتلة عثمان ، فإن رجعت عن رأيك وخلافك
ودخلت فيما دخل فيه المسلمون ثم حاكت القوم إلى ، حملتك وإياهم على
كتاب الله ، ولعمري لئن نظرت بعقلك لتجدني أبرأ قريش من دم
عثمان . وقد بعثت إليك وإلى من قبلك جرير بن عبد الله ، وهو من أهل
الإيمان والهجرة ، فبايعه ، ولا قوة إلا بالله .

فكتب إليه معاوية :

« سلام عليك ، أما بعد فلعمرى لو بايعك الذين ذكرت وأنت برى .
من دم عثمان لكنت كأبي بكر وعمر وعثمان ، ولكنك أغريت بدم
عثمان وخذلت الأنصار ، فأطاعك الجاهل ، وقوى بك الضعيف ، وقد أبى
أهل الشام إلا قتالك حتى تدفع إليهم قتلة عثمان ، فإن فعلت كانت شورى
بين المسلمين ، وإنما كان الحجازيون هم الحكماء على الناس والحق فيهم ،
فلما فارقه كان الحكماء على الناس أهل الشام ، فأما فضلك في الإسلام
وقربتك من رسول الله صلى الله عليه وسلم فلست أدفعه . »

وقد ناقض معاوية في كتابه نفسه ، لأنه اعترف بفضل علي في
الإسلام ، وكان من واجب هذا أن يقبل منه تبرؤه من دم عثمان ، وأن
يقبل ما عرضه عليه من التحاكم إليه فيمن يتهمهم بدمه ، وكان له أن
يطلب قاضيا محايدا كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر ونحوهما من
اعتزلوا هذه الفتنة ، فيقضى فيمن يتهمهم بكتاب الله تعالى ، ولكنه كما
سبق لم يكن مخلصا في المطالبة بدم عثمان ، ولهذا طعن فيمن بايع علياً

من الحجازيين وفيهم المهاجرون والأنصار ، ولم يجعلهم أهلاً للشورى في الخلافة ، وإنما جعل هذا لأهل الشام ، وهنا يبدو طمعه واضحاً في الإمارة على المسلمين ، لأن أهل الشام لا يختارون غيره أميراً عليهم ، وقد أعذره على بكتابه إليه ، وبهذا تعين قتاله عليه ، ليجمع كلمة المسلمين ، ويمكنهم من تأدية رسالتهم في الأرض بعد اجتماع كلمتهم ، لأنهم لا يمكنهم تأديتها مع هذه الفتن التي توشك أن تقضى عليهم .

تجهز على قتاله ونظرة في جيشيهما :

كانت الأمصار الإسلامية كلها مع على ما عدا الشام ، ولكن أكثر جيشه كان من أهل العراق وما إليه من البلاد ، وكانوا طوائف متنافرة أثرت فيهم دعايات مختلفة لا يزال لها شيء من الأثر في نفوسهم ، فكان منهم أولئك الأعراب الذين يحسدون على قريش ظهورها في الإسلام ، وكان منهم شيعة اهلى شارك بعضهم في التأليب على عثمان ، وكانوا ينتظرون منه أن يقدر هذا لهم ، ولكن ظهر لهم أنه غير راض في نفسه عن مسلكتهم ، فلم يول واحداً منهم على إمارة من إماراته ، ولم يكتف بهذا بل أظهر أنه إذا اجتمعت كلمة المسلمين نظر في أمرهم ، وكان منهم معتزلة في السياسة أثرت فيهم دعوة أبي موسى الأشعري وغيره إلى اعتزال هذه الفتن ، وكان منهم أصحاب هوى في بني أمية ، لما نالوه من مصالحهم في طول ولاية أمراءهم عليهم في خلافة عثمان ، ولا بد أن فريقاً منهم قد اندس بين جيش على ليكونوا عيوناً عليه لجيش معاوية ، ولكن هذه الطوائف جميعاً ما عدا من لها هوى في بني أمية رأوا مصالحتهم ومصلحة

المسلمين في الانضمام إلى على دون معاوية ، لأنه صار إماما للمسلمين ، وهو الذى يرجى اجتماع كلتهم عليه عن رضا واختيار منهم ، ليسير بهم في طريق الشورى الذى سنّه الإسلام لهم ، ومع هذا سيكون لهذه النزعات المختلفة أثرها في جيش على أخيراً ، فيضيع عليه ثمرة النصر أولاً ، ثم يخرج بعض أصحابها عليه إلى أن يستدبره سيفك دمه .

فإذا نظرنا بعد هذا إلى أهل الشام مع معاوية وجدناهم قد اتفقت أهواؤهم عليه ، ووجدناهم جميعاً على نزعة واحدة ، ووجدناهم يرددون نغمة واحدة هى المطالبة بدم عثمان ، ومعاوية بدهائه يستغل هذا فيهم أقوى استغلال ، وقد انضم إليه داهية آخر لا يقل عنه دهاء ، وهو عمرو ابن العاص ، مع أنه كان في نفسه أشياء من عثمان قبل قتله ، ولكنه كان من أصحاب المطامع السياسية أيضاً ، وقد وجد أن معاوية على شاكلته في إثبات هذه المطامع على غيرها بخلاف على ، فانضم إليه ليمكنه الوصول معه إلى مطامعه ، وكان له هوى في الإمارة على مصر التي كان له الفضل في فتحها ، فنتساء معاوية بها إن تم الأمر لهم .

وكان عمرو قد خرج من المدينة حين قامت الفتنة فيها على عثمان ومعه ابنه عبد الله ومحمد فسكن فلسطين ، فلما بلغه قتل عثمان ومطالبة طلحة والزبير وعائشة بدمه انتظر ما يصنعون ، ولما بلغته موقعة الجمل ورأى أنه لم يبق إلا على ومعاوية جمع ابنيه فاستشارهما ، فقال له ابنه عبد الله : توفي النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر وهم عنك راضون ، فأرى أن تسكف يدك وتجناس في بيتك حتى يجتمع الناس . وقال له ابنه محمد : أنت زاب من أنياب العرب ، ولا أرى أن يجتمع هذا الأمر وليس

لك فيه صوت. فاختر رأى ابنه محمد ، ثم خرج ومعه ابنه حتى قدم على معاوية ، فأعرض عنه أولاً لما كان بينه وبين عثمان ، ثم رأى أن ينتفع برأيه أنفع من فضيلته إليه ، وقد كان عمرو لمعاوية برأيه أنفع من جيش كبير ، وسيأتي بيان هذا في مواضعه .

موقعة صفين و بؤادر انتصار على :

فلما تجهز على سار إلى قتال معاوية بعد أن رأى إصراره على الخروج عليه ، ولما بلغ معاوية مسيره إليه استشار عمرأ فقال له : أما إذ سار على فسر إليه بنفسك ، ولا تغب عنه برأيك ومكيدتك . فتجهز معاوية وتجهز أهل الشام ، وحضهم عمرو ووضعتهم عليا وأصحابه ، وقال : إن أهل العراق قد فرقوا جمعهم ، وهنوا شوكتهم ، وفلوا حدهم ، وأهل البصرة مخالفون لعل بمن قتل منهم ، وقد تفانت صناديدهم وصناديد أهل الكوفة يوم الجبل ، وإنما سار على في شرذمة قليلة ، وقد قتل خليفتمكم ، والله في حقتكم أن تضيعوه ، وفي دمكم أن تطلبوه .

فسار الفريقان حتى التقوا بصفين ، فأخذ على يأمر الرجل ذا الشرف فيخرج ومعه جماعة من أصحابه ، ويخرج إليه آخر من أصحاب معاوية ومعه جماعته ، فيقتتلان في خيلهما ثم ينصرفان ، وكرهوا أن يلتقي جمع أهل العراق بجمع أهل الشام ، وخافوا ما يكون فيه من الاستئصال والهلاك ، فاعل الله يهدي إلى الصلح بين الفريقين ، وكان على يقول للناس : لا تقاتلوهم حتى يقاتلوكم ، فأتم بحمد الله على حجة ، وترككم قتالهم حجة أخرى ، فإذا هزمتموهم فلا تقتلوا مدبراً ، ولا تجهزوا على جريح ، ولا تكشفوا عورة ، ولا تمشلوا بقتيل ، وإذا وصلتكم إلى رجال القوم

فلا تهتكوا سترا ، ولا تدخلوا دارا ، ولا تأخذوا شيئاً من أموالهم ،
ولا تهيجوا امرأة وإن شتمن أعراضكم ، وسبين أمراءكم وصلحاءكم ،
فإنهن ضعاف القوى والأنفوس .

فطال القتال بينهم على هذا المنوال ، وجرت رسل الصلح بين الفريقين ،
ومعاوية يأبى إلا إصراراً على رأيه ، إلى أن اشتد القتال والتقت جموع
أهل العراق بجموع أهل الشام ، ودار القتال بينهم يوماً بعد يوم إلى
أن كان اليوم الأخير من هذه الموقعة ، فوصل القتال فيه إلى أقصى ما يكون
من الشدة ، وكان الأشتر النخعي في الميمنة ، وابن عباس في الميسرة ،
وعلى في القلب ، فأخذ الأشتر يزحف بالميمنة ويقا تل فيها أشد قتال ،
حتى بدا الظفر من ناحيته ، فأمدّه على بالرجال فقاتل بهم حتى ظهر
الضعف على أهل الشام ، وكادوا يقعون في الهزيمة .

خديعة معاوية وخيانة بعض جيش على :

فلما رأى عمرو أن أمر أهل العراق قد اشتد وخاف الهلاك قال
لمعاوية : هل لك في أمر أعرضه عليك لا يزيدنا إلا اجتماعاً ، ولا يزيدهم
إلا فرقة ؟ فقال : نعم . فقال : نرفع المصاحف ثم نقول لما فيها هذا حكم
بيننا وبينكم ، فإن أبي بعضهم أن يقبلها وجد فيهم من يقول ينبغي لنا
أن نقبل ، فتكون فرقة بينهم ، وإن قبلوا ما فيها رفعنا القتال عنا
إلى أجل . ويعني أن عمرا لم ير هذا إلا وهو على اتصال بمن كان مندساً
في جيش على من خونة أهل العراق الذين كان لهم هوى في بنى أمية ،
ومن معتزلة السياسة الذين كانوا يرون اعتزال هذه الفتن ، ولم يدخلوا
القتال مع على بنية صداقة ، فلم يكن تفكير عمرو في رفع المصاحف

عصفو الساعة ، وإنما كان عن تدبير سابق بينه وبين أولئك الخوثة في جيش على ، لأنهم يمتهم أوشكت أن تقع ، ولم يكن هناك وقت للتفكير في مثل هذا الأمر ، ولم يكن هناك وقت لجمع المصاحف ، فلا بد أنها كانت معدة لمثل هذا الوقت بتدبير سابق .

لما كراهه على قبول التحكيم :

ولهذا لم يكذب أهل الشام يرفعون المصاحف ويقولون : هذا حكم كتاب الله عز وجل بيننا وبينكم ، من لشعور الشام بعد أهله ؟ من لشعور العراق بعد أهله ؟ حتى استجاب لهم ذلك الفريق من جيش على ، وكانهم كانوا على ميعاد بينهم ، وقالوا : نجيئ إلى كتاب الله . فقال لهم على : ويحكم ، والله ما رفعوها إلا خديعة ووهناً ومكيدة . فقالوا : لا يسمعنا أن ندعى إلى كتاب الله فنأبى أن نقبله . فقال لهم : فإنما أقاتلهم ليدنوا لحكم الكتاب ، فإنهم قد عصوا الله فيما أمرهم ، ونسوا عهده ونهذوا كتابه . فقالوا له : أجب إلى كتاب الله عز وجل إذا دعيت إليه ، وإلا دفعناك برمتك إلى القوم . فقال لهم : فاحفظوا عني أيهاكم ، واحفظوا مقاتلكم لي ، فإن تطيعوني فقاتلوا ، وإن تعصوني فاصنعوا ما بدا لكم . فقالوا له : ابعث إلى الأشر فليأتك . فبعث إليه يستدعيه فقال لمن بعثه إليه : ليست هذه الساعة بالساعة التي ينبغي لك أن تزيلني عن موطني ، إنى قد رجوت أن يفتح الله لي . فبعث إليه ثانياً بعد أن اتهموه بخداعته لهم وأنهم معتزلوه إن لم يستدعه : أقبل إلى ، فإن الفتنة قد وقعت . فلم يسعه إلا أن يكف عن القتال ، ولم يسع علياً إلا أن يقبل هذا التحكيم .

خطأ نسبة إكراهه عليه إلى الخوارج :

ويخطئ المؤرخون فيذكرون أن الذين استجابوا لرفع المصاحف هم الخوارج الذين شاركوا في قتل عثمان ، وهذا عندي بعيد كل البعد ، لأنهم كانوا أسوأ أصحاب على ظناً بماوية ، فلا يعقل أن يكونوا أول من يستجيب لمكيدته ، وهذا إلى ما سياتي من إنكارهم لقبول هذا التحكيم ، وهذا لا يستقيم مع مبادئهم بالاستجابة له ، ولا يستقيم أيضاً مع اختيارهم للتحكيم بأباموسى الأشعرى عن على مع معارضته في اختياره عنه ، لأن أباموسى كان يرى خلاف رأيهم في عثمان ، وكان كارهاً للفتنة التي أثاروها داعياً إلى اعتزالها ، فلا يعقل أن يختاره إلا من كان على رأيه في اعتزال هذه الفتنة ، من الطوائف التي اندست في جيش على بغير صدق نية في القتال معه .

ولأمر ما يجمع الأشعث بن قيس قومه من كندة في ليلة اليوم الذي بدا فيه ذلك النصر ورفعت المصاحف ، وكانوا يقاتلون مع على ، فيقول لهم : قد رأيتم يامعشر المسلمين ما قد كان في يومكم هذا الماضى ، وما قد ففى فيه من العرب ، فوالله لقد بلغت من السن ما شاء الله أن أبلغ ، فما رأيتم مثل هذا اليوم قط ، ألا فليبلغ الشاهد الغائب أنا إن تواقفنا غداً إنه لفتنة العرب ، وضيعت الحرمان ، أما والله ما أقول هذه المقالة جزعاً من الحرب ، ولكنى رجل مسن أخاف على النساء والذرارى غداً إذا فنيانا .

وكان الأشعث رجلاً طموحاً على غرار معاوية وعمره ، وقد أداه طموحه إلى أن يظهر الردة مع المرتدين بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم ،

وكان آباؤه ملوك كندة ، فطمح أن يسترد ملكهم إذا ارتد عن الإسلام ، ولما ظفر المسلمون به أتى أبا بكر فقبل توبته ، وزوجه أخته أم فروة تأليفاً له .

ولأمر ما تظاهر المسيكية في الغند الذي حذر منه الأشعث ، ألا يدل هذا على اتفاق بينه وبين معاوية وعمرو على هذه المسيكية ، وعلى أنه رأى أخيراً أن مثله لا يكون له شأن إذا ظفر على ، لأنه رجل طموح وعلى يكره أمثاله من الطامحين في الظهور والإمارة ، فرأى أن يحدث في جيشه هذه الفقرة ، ووافق عليه من اندس في جيش على من له هوى في بني أمية ، ومن كان رأيهم أولاً اعتزال هذه الفتنة .

ولأمر ما يكون الأشعث أول من يذهب إلى على بعد السكف عن القتال فيقول له : ما أرى الناس إلا قد رضوا وسرهم أن يجيبوا القوم إلى مادعهم إليه من حكم القرآن ، فإذا شئت أتيت معاوية فسألته ما يريد فنظرت ما يسأل . ثم يذهب إليه فيسأله : لأي شيء رفعت هذه المصاحف ؟ فيقول : لئرجع نحن وأنتم إلى أمر الله عز وجل في كتابه ، تبعثون منكم رجلاً ترضون به ، ونبعث منا رجلاً ، ثم نأخذ عليهما أن يعملانما في كتاب الله لا يعدوانه ، ثم نقب ما اتفقا عليه . فيقول له الأشعث : هذا هو الحق .

أما إن هذا كله ليسدل على أن رفع المصاحف أمر دبر لبيل على ما ذكرت ، وعلى أنه كان من جيش على من كان يعلم به فبادر بالاستجابة له .

ويقيني كما سبق أن الأشعث وأمثاله كانوا هيوناً في جيش على لمعاوية .

ومما يؤيد هذا أن الأشعث أتى علياً حين أراد المسير إلى صفين فقال له :
يا أمير المؤمنين ، فقدت نبالنا ، وكسرت سيوفنا ، فارجع بنا إلى مقرنا
لنستعد بأحسن عدتنا . فكان له كلامه هذا أثر في نفوس الماكرين من
أمثاله ، فقتلوا من جيش علي معه ، فإذا كانوا قد عادوا بعد هذا إلى
جيشه فليكونوا فيه عيوناً معاوية ، وليساعدوا في تدبير تلك المكيدة ،
على أني مع هذا لا أمانع أن أفراهاً من الخوارج كان رأيهم قبول
التحكيم أيضاً ، وإنما أمانع نسبة هذا إلى جمهورهم .

٤ - التحكيم بين علي ومعاوية

تعيين الحكيم وتأجيل اجتماعهما :

كان رفع المصاحف خدعة من عمرو ومعاوية ، ولم يرض به علي . إلا مكرها ، لأنه رأى أنه إذا لم يقبله أوقع الفتنة بين أصحابه ، وقد سبق أن رفع المصاحف وما أدى إليه من التحكيم كان عن مؤامرة سرية اشترك فيها بعض الخوذة من جيش علي ، ممن كان له هوى في بني أمية ، وممن دخل القتال معه من معتزلة السياسة بغير صدق نية فيه ، ممن أثرت فيهم دعاية أبي موسى الأشعري حين كان أميراً على الكوفة ، كما سبق . أن الأشعث بن قيس السكندى كان بطل هذه المؤامرة ، وأن ما يذكره المؤرخون من أن الخوارج هم الذين أكرهوا علياً على ذلك غير صحيح .

وقد قام التحكيم على أن يكون من اثنين : واحد عن علي ، وواحد عن معاوية ، فأما معاوية وأهل الشام فقد اختاروا عنهم عمراً باتفاق بينهم عليه ، لأن أمر التحكيم كان من تدبيره ، فرأوا أن يسير فيه إلى نهايته ، ليصل به إلى الغاية التي دبره من أجلها ، وهي إشاعة الفرقة والفساد بين أصحاب علي ، وأما علي فقد فرض عليه الأشعث ومن أئتمروا به أبو موسى الأشعري ، وهذا يبين نزعتهم في اختيارهم واختيارهم له ، وهي نزعة تخالف نزعة الخوارج الذين ينسب إليهم اختياره خطأ ممن ينسبه إليهم ، لأن نزعتهم لم تسكن من نزعتهم .

فقال على لمن اختاروه نائباً عنه : قد عصيتُموني في أول الأمر ، فلا تعصوني الآن ، لا أرى أن أولى أبا موسى . فقال له الأشعث ومن معه : لانرضى إلا به ، فإنه قد حذرنا ما وقعنا فيه . فقال على : فإنه ليس بثقة ، قد فارقتي وخذل الناس عني ، ثم هرب مني حتى أمستته بعد أشهر ، هذا ابن عباس أوليه ذلك . فقالوا له : والله لا نبالي أنت كمنت أم ابن عباس ، لا نريد إلا رجلاً هو منك ومن معاوية سواء . فقال لهم : فإني أجعل الأشتر . فقالوا له : وهل سعت الأرض غير الأشتر ؟ فقال لهم : قد أبيتم إلا أبا موسى فاصنعوا ما أردتم . فقبله على مكرها كما قبل التحكيم مكرهاً . ولما فرض هذا الفريق الخائن من أصحاب على أبا موسى عليه أناه . الأحنف بن قيس فقال له : يا أمير المؤمنين ، إنك قد رميت بحجر الأرض — يعني عمراً — وإنني قد عجمت أبا موسى وحلبت أشطره ، فوجدته كليل الشفرة ، قريب القعر ، وإنه لا يصلح لهؤلاء القوم إلا رجل يدنو منهم حتى يصير في أكفهم ، ويبعد حتى يصير بمنزلة النجم منهم ، فإن أبيت أن تجعلني حكماً فاجعلني ثانياً أو ثالثاً ، فإنه لا يعقد عقدة إلا حلفتها ، ولا يحل عقدة أعقدها لك إلا عقدت أخرى أحكم منها .

فأبى هذا الفريق إلا أبا موسى والرضا بالكتاب ، مما يدل على أنهم يريدونه في غير مصلحة على عن عمد ، لئتم مؤامرتهم ويصلوا إلى غايتهم منها ، فلما أبوا إلا أبا موسى بعثوا إليه لخضر إلى على ، وحضر عمرو إليه أيضاً ، ليكتبوا بما اتفقوا عليه من التحكيم كتاباً بينهم .

فكتبوا : بسم الله الرحمن الرحيم . هذا ما تناقضى عليه أمير المؤمنين . فقال عمرو : هو أميركم ، وأما أميرنا فلا . فقال الأحنف : لانمحوا

اسم أمير المؤمنين ، فإنى أخاف إن محوتموه ألا يرجع إليه أبداً ، لا تمحوه
وإن قتل الناس بعضهم بعضاً . فقال الأشعث للمكاتب : أع هذا الاسم .
فحاه ولم يسمع للأحنف ، وهذا يدل أيضا على سوء نية الأشعث ،
وهذا هو نص الكتاب :

« هذا ما تقاضى عليه على بن أبي طالب ومعاوية بن أبي سفيان ، قاضى
على على أهل الكوفة ومن معهم ، وقاضى معاوية على أهل الشام ومن
معهم ، أننا نزل عند حكم الله وكتابه ، وألا يجمع بيننا غيره ، نجي
ما أحيا ، ونميت ما أمات ، فما وجد الحكمان فى كتاب الله — وهما
أبو موسى عبد الله بن قيس وعمرو بن العاص — عملا به ، ومالم يجداه فى
كتاب الله فالسنة العادلة الجامعة غير المفرقة . وكتب ثلاث عشرة
خلت من صفر سنة سبع وثلاثين ،

وقد أخذ الحكمان العمود من الفريقين أنهما آمان على أنفسهما
وأهليهما ، والأمة لها أنصار على الذى يتقاضيان عليه ، وقد أجلا القضاء
إلى شهر رمضان من هذه السنة — ٣٧ هـ — ٦٥٧ م — واتفقا على أن
يكون موضع التحكيم دومة الجندل .

فلما انتهوا من هذا خرج الأشعث بالكتاب يقرؤه على الناس ، حتى
مر على طائفة من بنى تميم فيهم عمرو بن أديسة التميمي فقال له : تهكمون
فى أمر الله الرجال ! لاحكم لإلا لله . ثم شد بسيفه فضرب به عجز دابة
الأشعث ضربة خفيفة فازدفعت الدابة بالأشعث وغضب له قومه وناس
كثير من أهل اليمن ، فشئى إليه الأحنف وغيره من وجوه بنى تميم
فأقتلوا إليه حتى رضى هو ومن غضب له ، وسيأتى أن ما قاله

عمرو بن أدية هو الذى يمثل رأى الخوارج فى هذا التحكيم ، فلا يصح أن ينسب إليهم انهم هم الذين دعوا علياً إلى قبوله ، وهذا يدل على مقدار غيظهم من الأشعث الذى أخذ على عاتقه هذا التحكيم من أوله إلى آخره ، وعلى أنهم لم يكن لهم يد فيما قام به من ذلك كله .

وكان الأشتر قد دعى ليشهد مع من شهد فى ذلك الكتاب ، فقال : لا صحبتنى يمينى ، ولا نفعتنى بعدها شمالى ، إن خطأتلى فى هذه الصحيفة . فقبل لعلى : إن الأشتر لا يقر بما فى الصحيفة ، ولا يرى إلا قتال القوم ، فقال على : وأنا والله ما رضيت ولا أحببت أن ترضوا ، فإذا أبيتم إلا أن ترضوا فقد رضيت ، وإذا رضيت فلا يصلح الرجوع بعد الرضا ، إلا أن يعضى الله ويتهدى كتابه ، فقاتلوا من ترك أمر الله ، وأما ما ذكرتم من تركه أمرى وما أنا عليه فليس من أولئك ، فليست أخاف على ذلك ، يا ليت فيكم مثله اثنين ، يا ليت فيكم مثله واحد ، يرى فى عدوى ما أرى ، إذن لخصمت على مؤوتكم ، ورجوت أن يستقيم لى بعض أروكم ، وقد نهيتكم فعصيتوني ، فكنت وإياكم كما قال أخوهوازن :

وهل أنا إلا من غزيرة إن غوت غويت وإن ترشد غزيرة أرشد والحقيقة أن علياً ارتكب فى ذلك أخف الضررين ، وارتكب أخف الضررين من الرشد أيضاً ، وإن لم يكن رشداً كاملاً ، وقد كان الأشتر بمن ألب على عثمان ، وكان لعلى رأيه السابق فيهم ، ولكن حاجته إلى مثله فى عظيم بلائه وحسن إغلاصه له جهلته يتقاضى عن ماضيه ، والمضطر يركب الصهيب ، وليس من حسن السياسة أن يتصيح

الأشتر أقوى أنصاره ثم يستمر على مجافاته لاشتراكه في التأليب على عثمان ، ويحرم نفسه من رجل لا يرى في أصحابه مثله ، فإذا كان في هذا شيء يؤخذ عليه فالذنب إنما يقع على من أحوجه إليه .

انقسام أصحاب على بعد التحكيم وخروج بعضهم عليه :

ثم رجع على إلى الكوفة وقد قشت قوله عمرو بن أدية السابقة في أصحابه ، وأخذ بها كثير منهم ، فأناكروا تحكيم الرجال مثله في أمر الله ، وبهذا انقسم أصحابه إلى قسمين : فريق رضى بالتحكيم عن اختيار أو كرهه ، وفريق أنكره وأظهر الخروج بسببه ، وسيأتي بيان أمرهم ، وبهذا رجع أصحاب على وهم أعداء متباغضون يشتم بعضهم بعضاً في طريقهم إلى الكوفة ، ويتضاربون بالسياط فيه ، فلما وصل إلى الكوفة سمع البكاء في كثير من دورها ، فقال : ما هذه الأصوات ؟ فقيل : البكاء على قتلى صفين . فقال : أما لاني أشهد لمن قتل منهم صابراً محتسباً بالشهادة ، ألا تنهونهم عن هذا الرزين ، فقالوا : لو كانت داراً أو دارين أو ثلاثة قدرنا على ذلك ، ولكن قتل من هذا الحى ثمانون ومائة قتيل ، فليس دار إلا وفيها البكاء ، فأما نحن معشر الرجال فإننا لا نبيكى ، ولكننا نفرح بالشهادة . ثم مر على حى الناعطين وكان جلهم عثمانيه ، فسمع بعضهم يقول : والله ما صنع على شيئاً ، ذهب ثم انصرف في غير شيء . فلما رآه أبلسوا (١) فقال لأصحابه : من فارقناهم آنفاً خير من هؤلاء ، ثم قال :

(١) انقطعوا عن الكلام .

أخوك الذى إن أجزضتك ملبّة من الدهر لم يبرح ابشّك واجما (١)
 وليس أخوك بالذى إن تشعبت

عليك الأمور ظل يلحاك لائماً (٢)

ثم مضى يذكر الله حتى دخل قصر الإمارة ، فلما دخل السكوفة لم
 يدخل الذين أنسكروا التحكيم معه ، بل أتوا حروراء فنزلوا بها ،
 وسيأتى بيان أمرهم معه .

اجتماع الحكّمين واختلافهما :

ولما جاء وقت اجتماع الحكّمين أرسل على أربعمائة رجل عليهم
 شريح بن هانئ الحارثي ، وأرسل معهم عبد الله بن عباس ليصلى بهم
 ويلى أمورهم ، ومعه أبو موسى الأشعري ، وأرسل معاوية عمرو بن
 العاص في أربعمائة من أهل الشام ، فساروا جميعاً حتى توافوا من دومة
 الجندل ، وكان عمرو إذا أتاه كتاب من معاوية لا يسأله أحد من أهل
 الشام عما فيه ، حتى لا يعلم أصحاب على به ، وكان ابن عباس إذا أتاه
 كتاب من على يسأله خونة أهل العراق عما فيه ، فإذا كتبه عنهم ظنوا
 به الظنون ، وفد حضر مع الفريقين كثير من وجوه الصحابة ، كعبد الله
 ابن عمر وغيره ، حتى يكون لهذا الاجتماع أثره في جمع كلمة المسلمين ،
 وأثره في الحكّمين وما يقضيان به .

ثم اجتمع أبو موسى وعمرو لأول مرة بعد الاتفاق على تحكيمهما ،

(١) جرض بريقه : ابتاعه بالجهد على هم وحزن ، والبث : أشد الحزن .

(٢) يلحاك : يلومك .

وأبو موسى لا يهجمه أمر على بقدر ما يهجم عمرو أمر معاوية ، بل كان أمر على ومعاوية سواء عنده ، وقد كان رأيه في اعتزال فتنتهما ، وفي إساءة الظن بمن اشترك في هذه الفتنة ، وعمرو لا يشاركه في هذا الرأي ، لأنه اشترك في هذه الفتنة وانضم فيها إلى معاوية ، فلا يمكن أن يسمى الظن بمعاوية من جهتها ، وإلا أساء الظن بنفسه أيضا ، وكان عمرو بدهائه وفطنته يعلم ما في نفس أبي موسى من ذلك ، وأبو موسى بطيبته نفسه لا يعلم ما بنفس عمرو ، بل يظنه قد تجرد مما في نفسه بعد تعيينه حكما .

فأراد عمرو أن يستدرج أبا موسى حتى يصرح برأيه في على ومعاوية وخليعهما معاً ليكون الأمر شورى بين المسلمين ، ثم يأخذه برأيه في على الذي ناب عنه ، ويستمسك برأيه في معاوية لأنه لا يوافق فيه ، فلم يزل به يستدرجه في حوار طويل ، وكان مما دبره لذلك ومهد به له أن جعله يبدأ بالكلام لأنه أسن وأقدم صحبة ، فلما استدرجه لذلك أخذ كل منهما يعرض على الآخر أسماء يختارها للخلافة فلا يوافق عليها ، إلى أن أعيأ عمرو أبا موسى وأجأه إلى أن يكتفي بخلع على ومعاوية وإعادة الخلافة شورى بين المسلمين ليختاروا لها من يشاءون ، فقال له أخيراً . خبرني ما رأيك ؟ فقال : أرى أن نخلع الرجلين ، ونجعل الأمر شورى بين المسلمين ، فيختار المسلمون لأنفسهم من أحبوا . فقال عمرو : الرأي ما رأيك . وهو كلام غامض اختاره عمرو على عمد ، لأنه لم يصرح فيه بأن هذا رأيه فيقول رأيي ما رأيك ، فيعترف بأنه رأيه أيضا صريحاً ، وإنما قال كلاماً موجهاً ابتعد فيه عن نسبة رأيه له ، حتى لا يكون

صريحاً في موافقته عليه ، وكان على أبي موسى أن يأخذ منه كلاماً صريحاً بموافقته على رأيه .

ثم خرجا بعد هذا إلى الناس ، وكان على أبي موسى أن يجعل عمراً هو البادىء بالكلام ، لما عرف به من الدهاء والمسكر ، ولأنه يشترك هو ومعاوية في هذه الفتنة ، فيبعد أن يوافق على رأى في غير مصلحته ، ولكن عمراً كان قد عوداً أبا موسى على أن يكون هو البادىء كما سبق ، ليصل إلى غايته في استدراجه له ، فجرى على عادته وابتدأ بالكلام فقال : إن رأينا قد اتفق على أمر نرجو أن يصلح الله به أمر هذه الأمة . فقال له ابن عباس : ويحك ، إن كنتما اتفقتما على أمر فقدمه فليتكلم به قبلك ، ثم تسكلم به بعده . فقال أبو موسى له : إنا قد اتفقنا . ثم قال :

« أيها الناس ، إنا قد نظرنا في أمر هذه الأمة فلم نر أصحح لأمرها ولا ألم^١ شئها من أمر قد أجمع رأينا ورأى عمرو عليه ، وهو أن نخلع عليا ومعاوية ، ويولى الناس أمرهم من أحبوا ، ولأننا قد خلعت عليا ومعاوية ، فاستقبلوا أمرهم ، وولوا عليكم من رأيتموه أهلاً .

ثم أقبل عمرو فقال :

« أيها الناس ، إن هذا قد قال ما سمعتموه وخلع صاحبه . وأنا أخلع صاحبه كما خلعه ، وأثبت صاحبي معاوية ، فإنه ولي^٢ ابن عفان والطالب بدمه ، وأحق الناس بمقامه .

فقال أبو موسى لعمرو : لا وفقك الله ، غدرت وفجرت ، إنما مثلك كمثل السكاب إن تحمل عليه يلهث أو تتركه يلهث . فقال له عمرو : إنك مثلك كمثل الخمار يحمل أسفارا . ثم هرب أبو موسى حياء من الناس إلى

مكة ، وانصرف عمرو وأهل الشام إلى معاوية فسلموا عليه بالخلافة ، لأن علياً قد خلعه من ناب عنه من خلافته ، وقد فاتهم أن الخلافة لا تؤخذ بالمسكر والخديعة ، وإنما يكون هذا مأسكاً لا خلافة ، وما كان الناس ليبايعوا معاوية بها مع وجود علي وسعد بن أبي وقاص وغيرهما من ليس للمعاوية مثل سابقتهم وفضلهم ، ولو أنهم كانوا واثقين من مبايعة المسلمين له بها لرضى عمرو بما رآه أبو موسى من خلعه على ومعاوية وجعل الأمر شورى بين المسلمين ، ولكنه رأى أنه لو خلعه معاوية لصيغ عليه ما يستغله من المطالبة بدم عثمان ، ولا يكون هناك من يلتفت إليه من المسلمين إلا أهل الشام إن بقوا على ولائهم له ، مع أن ولائهم له كان لما يناهضهم من ماله ، فإذا خرجت إمارة الشام من يده لم يكن هناك ما يجمعهم حوله .

ولم يكن ينتظر لذلك التحكيم الباطل إلا ذلك الفشل الذريع ، وإنما كان باطلاً لأنه لم يقيم بشورى صحيحة ، لأن علياً أكرهه على قبوله لمكرهاً ، وأكرهه على قبول أبي موسى نائباً عنه لمكرهاً ، ولأن كلا من معاوية وعمرو كان يقصد به المسكر والخديعة ، ويرى إلى أحداث الفرقة به في أصحاب علي ، ولأن عمرأ لم يكن ليصح دخوله في هذا التحكيم ، لأنه كان خصماً لعلي كمعاوية ، ولأنه كان الواجب أن يكون في التحكيم أكثر من رجلين ، حتى يمكن التزجيج بكثرة العدد عند حصول الخلاف في التحكيم ، ولأنه كان يجب تعيين موضوع التحكيم حتى لا يتناول الحكم في خلافة علي ، لأنها كانت خلافة صحيحة باختيار جمهور المسلمين له ، فلا يصح أن تكون موضع نزاع بين الحكمين ، وإنما كان يجب حصر موضوع النزاع في المطالبة بدم عثمان ، ولو أنه حصر فيها لما يمكن الاتفاق عليها كما حصل في المطالبة بها من طلحة والزبير وعائشة ، وإن كان معاوية لم يكن مخلصاً فيها مشاهيرهم ، وإنما كان يتخذها وسيلة لا غاية كما سبق .

هـ - موقف الخوارج

خلطهم بين الدين والسياسة :

سبق أن علمنا لما رجع من صفين إلى الكوفة فارقه الذين أنكروا التحكيم من أصحابه ، واعتزلوه يحروراء في اثني عشر ألفا ، ونادى مناديهم : أن أمير القتال شيت بن ربيع التميمي ، وأمير الصلاة عبد الله ابن الكواء الإشكري ، والأمر شورى بعد الفتح ، والبيعة لله عز وجل والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . وكان هذا بدء خروجهم عن طاعة علي ، ومن أجل هذا سموا بالخوارج ، كما سموا أيضا بالحرورية نسبة إلى أول بلد خرجوا عليه فيها ، وكان بينهم كثير ممن خرج على عثمان عصبية على قريش ، وحسد الظهور أمرها بالإسلام ، وقد ظهروا هنا صريحا بأمرهم ، فاختاروا عليهم أمراء من قبائلهم ، وزادوا بما نادوا به سترًا لأغراضهم .

فلما بلغ علياً أمرهم قامت شيعته فقالوا له : في أعناقنا بيعة ثانية ، نحن أولياء من واليت وأعداء من عاديت . وكانت بيعتهم الأولى له بالخلافة ، وهذه بيعة ثانية لهم على موالاته من يواليه ، وعلى معاداة من يعاديه ، وهم يقصدون بمن يعاديه أولئك الخوارج الذين كانوا قبل خروجهم إخواناً لهم ، فقال لهم الخوارج حين بايعوه على هذا : أاتم

وأهل الشام إلى الكفر كفرسي رهان ، بايع أهل الشام معاوية على ما أحبوا وكرهوا ، وبايعتم أنتم علياً على أنكم أولياء من وإلى وأعداء من عادي . فقال لهم زياد بن النضر من أصحاب علي : والله ما بسط على يده فبايعناه قطُّ إلا على كتاب الله وسنة نبيه ، ولست كنكم لما خالفتموه . جاءته شيعته فقالوا له نحن أولياء من واليت وأعداء من عاديت ، ونحن كذلك ، وهو على الحق والهدى ومن خالفه ضالٌّ مضل .

وكذلك خلط أولئك الخوارج بين السياسة والدين ، لأن هذه الخلافات التي قامت بين الصحابة كانت خلافات سياسية من أولها إلى آخرها ، ومسائل السياسة ليست من أصول الدين ، وهي محل اجتهد يصيب فيها من يصيب ويخطئ فيها من يخطئ ، ومن يخطئ فيها قد يعذر في خطئه إن كان حسن النية ، ويقصد إلى مصلحة عامة ، فإذا لم يكن حسن النية ولم يكن يقصد إلى مصلحة عامة فإنه لا يعذر في خطئه ، بل يكون آثماً فيه ، ولكن أمره لا يصل إلى الكفر ، ولهذا لم يكفر الصحابة بعضهم بعضاً في كل ما سبق مع وصوله إلى القتال بينهم ، إلى أن ظهر أولئك الخوارج فاستباحوا تكفيرهم وتكفير غيرهم على مخالفتهم لهم ، ولم يكن هذا إلا خلافاً في رأى سياسي .

تكفيرهم لعلي وإقناعه لهم :

وقد جرى على معهم على عادته في الأخذ بالحسنى ، فبعث عبد الله ابن عباس إليهم وقال له : لا تعجل إلى جوابهم وخصومتهم حتى آتيك . فخرج إليهم فأقبلوا يكلمونه فلم يصبر حتى راجعهم فقال لهم : ما تقدمتم

من الحكمين؟ وقد قال تعالى (١) (إن يريدوا إصلافاً يوفتني الله بينهما) فكيف بأمة محمد صلى الله عليه وسلم؟ فقالوا له: أما ما جعل الله حكمه إلى الناس وأمرهم بالنظر فيه فهو إليهم، وما حكم فأمرناه فليس للعباد أن ينظروا فيه، حكم في الزاني مائة جلدة، وفي السارق القطع، فليس للعباد أن ينظروا فيه. ثم قالوا له. أعدل عندك عمرو بن العاص وهو بالأمس يقاتلنا؟ فإن كان عدلاً فلسنا بعدول، وقد حكمتم في أمر الله الرجال، وقد أمضى الله حكمه في معاوية وأصحابه أن يقتلوا أو يرجعوا، وقد كتبتم بينكم وبينهم كتاباً، وجعلتم بينكم المودعة، وقد قطع الله المودعة بين المسلمين وأهل الحرب منذ نزلت براءة إلا من أقر بالجزية.

فجعلوا في هذا حكم معاوية كحكم المحاربين من أهل الكتاب وغيرهم، لأنهم كفار في نظرهم.

فلما أراد على الخروج إليهم سأل عن أشدهم إطاعة له، فأخبر بأنهم لم يروا عند رجل أكثر منهم عند يزيد بن قيس، فخرج في الناس حتى دخل إليهم فأتى فسطاطه فصلى فيه ركعتين، وأمره على أصبهان والرعي، ليسكون معه في أخذهم بالسلم، ويتجنب به سفك الدماء بينه وبينهم، ولا شك أن هذا حسن سياسة منه، ثم خرج حتى انتهى إليهم وهم يجادلون ابن عباس، فقال له: ألم أنك عن كلامهم؟ ثم قال لهم: من زعيمكم؟ فقالوا: ابن الكواء. فقال لهم: فما أخرجكم علينا؟ فقالوا له: حكومتك يوم صفين. فأجابهم بما كان من رأيه من المضى في القتال وما كان ممن خالفه في ذلك حتى صارت قتنة بينهم، ثم قال لهم: قد اشترطت على

الحكمين أن يحيا ما أحيا القرآن ، ويميتا ما أمات القرآن ، فإن حكما بحكم القرآن فليس لنا أن نخاف ، وإن أبيا فنحن عن حكمهما برآء . فقالوا له : نخبرنا ، أترأه عدلا تحكيم الرجال في الدماء ؟ فقال لهم : إنما لسنا حكمنا الرجال ، إنما حكمنا القرآن ، وهذا القرآن إنما هو خط مسطور بين دفتين لا ينطق ، إنما يتكلم به الرجال . ثم أمرهم أن يدخلوا مصرهم — الكوفة — فدخلوا جميعاً .

خروجهم عليه ثانيا وقتاله لهم بعد قتلهم للأبرياء :

فلما أُرَادَ على أن يبعث أبا موسى للحكومة أتاه زرعة بن البرج الطائي وحر قوص بن زهير السعدي من الخوارج فقالا له : لا حكم إلا لله . فقال على : لا حكم إلا لله . وهو يريد بها غير ما يريدان على ما سبق ، فقال له حر قوص : تُب من خطيئتك ، وارجع عن قضيتك . وحر قوص هذا هو الذي طلبه أصحاب طلحة والزبير وعائشة لاشتراكه في التآليب على عثمان فنهجه قومه ، فقال له على : قد كتمنا بيننا وبين القوم كتاباً وشرطنا شروطاً ، وقد قال الله تعالى (١) (وأوفوا بعهدهم الله إذا عاهدتم) فقال له حر قوص : ذلك ذنب ينبغي أن تنوب عنه . فقال له على : ما هو ذنب ولكنك عجز في الرأي . فقال له زرعة : يا على ، إن لم تدع تحكيم الرجال لأفانك ، أطلب وجهه الله تعالى . فقال له على : يؤسا لك ما أشقاك كما أني بك قتيلا تسفي عليك الرياح .

ثم أخذ أولئك الخوارج يشغبون عليه بعد ذلك بهذه السفاهات ، فلما ضاق بهم قال لهم : إن لكم عندنا ثلاثا ما صحبتتمونا : لانتمحكم

(١) ي ٩١ س ١٦

مساجد الله أن تذكروا فيها اسمه ، ولا تمنعكم الفىء مادامت أيديكم مع أيدينا ، ولا تقا تلتمكم حتى تبدؤونا .

فلقى بعضهم بعضا وعرضوا الإمارة عليهم على عبد الله بن وهب الراسبي فقال لهم : ها توها ، أما والله لا آخذها رغبة في الدنيا ، ولا أدعها فرقا من الموت . ولو كان هو وإخوانه صادقين في ذلك لقصدوا بتأمرهم هذا معاوية وأصحابه ، لأنهم هم الذين دبروا هذا التحكيم الذي خرجوا من أجله ، ولم يكن على راضيا به وإنما غلب على أمره فيه ، ولكنهم قوم أعماهم الله عن الحق ، وكانوا أصحاب عبادة وزهد لا يدرون شيئا من أمور السياسة ، وكان الأجدر بهم أن يتركوها لأهلها ، حتى لا يؤدي جهلهم بها إلى إيشار قتال على والخروج عليه على قتال معاوية ، وإلى ما يأتي من قتل الآمنين من الناس على مخالفتهم لهم في الرأي .

ثم خرجوا من الكوفة في خفية حتى اجتمعوا بحسر النهرين ، وكانوا لإخوانهم بالبصرة فساروا إليهم ، وقد تركهم على إلى أن كان من أبي موسى الأشعري وعمر بن العاص ما سبق في الكلام على التحكيم ، فدعا أصحابه بالكوفة إلى قتال أهل الشام ، وكتب إلى أولئك الخوارج :

« بسم الله الرحمن الرحيم ، من عبد الله على أمير المؤمنين إلى زيد ابن حصين وعبد الله بن وهب ومن معهم من الناس ، أما بعد ، فإن هذين الرجلين اللذين ارتضيناها حكيمين قد خالعا كتاب الله واتبعوا هواهما بغير هدى من الله ، فلم يعملوا بالسنة ، ولم ينقذا القرآن حكما ، فبرىء الله منهما ورسوله والمؤمنون ، فإذا بلغنكم كتابي هذا فأقبلوا إلينا ،

فإننا سائررون إلى عدونا وعدوكم ، ونحن على الأمر الأول الذى
كنا عليه .

فكتبوا إليه :

« أما بعد ، فإنك لم تغضب لربك ، وإنما غضبت لنفسك ، فإن
شهدت على نفسك بالكفر واستقبلت التوبة نظراً فيما بيننا وبينك ،
ولمّا فقد نبذناك على سواء ، إن الله لا يحب الخائنين . »

ولمّا لفرق بعيد بين الكتابين : كتاب على ينم عن حكمة وعقل ،
ويجرى على أدب الإسلام الذى أخذ به نفسه منذ الصغر ، وكتابهم
كتاب أعراب دخلوا الإسلام بأعرايتهم وخشونتهم ، فظنوا
خشونتهم ديناً ، ووطنوا سماحة على كفرأ ، وأخذوا لجهلهم بالدين
يدعونه إلى أن يشهد على نفسه بالكفر ، وهذا أسوأ ما يكون من الخلط
بين الدين والسياسة ، ولا غرو فهو من قوم يحملون الدين والسياسة معاً .

فلما قرأ على كتابهم أيس منهم ، ورأى أن يدعم ويمضى لقتال
أهل الشام ، فعسى أن يشربوا إلى رشدهم ، ويعودوا إلى الانضمام إلى
إخوانهم ، وبلغه أن أناساً من أهل الكوفة يقولون : لو سار بنا
أمير المؤمنين إلى قتال هذه الحورية ، وإذا فرغنا منهم سرنا إلى قتال
المحلبين . يعنون أهل الشام الذين أحلوا ما حرم الله . فقال لهم : بلغنى
أنكم قلتم إن غير هؤلاء الخارجين — أهل الشام — هم إلينا ، فدعوا
ذكرهم — يعنى الحورية — وسيروا إلى قوم يقاتلونكم كما يكونوا
جيارين ملوكا ، ويتخذوا عباد الله خولا . فتأداه الناس أن سر بنا
يا أمير المؤمنين حيث أحببت .

ولكن أولئك الحرورية زادوا في بغيتهم وعدوانهم على الناس ،
 وبلغ من أمرهم أن خارجة البصرة لما دنت من النهروان حين بعث لإخوانهم
 فيما سبق اليهم ، رأى عصاة منهم رجلاً يسوق بامرأة على حمار ، فدعوه
 فأنتهروه وأزعوه وقالوا له : من أنت ؟ فقال : أنا عبد الله بن خبّاب
 صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فقالوا له : لا روع عليك ،
 حدثنا عن أبيك حديثاً سمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم تنفعنا به .
 فقال : حدثني أبي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال « تسكون
 فتنة يموت فيها قلب الرجل كما يموت فيه بدنه ، يمسي فيها مؤمناً ، ويصبح
 كافراً ، ويصبح كافراً ويمسي مؤمناً . فقالوا : لهذا الحديث سألناك . فما
 تقول في أبي بكر وعمر ؟ فأثنى عليهما خيراً ، فقالوا : ما تقول في عثمان
 في أول خلافته وفي آخرها ؟ فقال : إنه كان محمداً في أولها وفي آخرها .
 فقالوا : فما تقول في علي قبل التحكيم وبعده ؟ فقال : إنه أعلم بالله منكم ،
 وأشد توقيفاً على دينه ، وأنفذ بصيرة . فقالوا : إنك تتبع الهوى ، وتوالى
 الرجال على أسماها لأعلى أفعالها ، والله لنقتلنك قتلة ما قتلناها أحداً .
 فأخذوه وكتفوه وأقبلوا به وبامراته وهى حبلى متم حتى نزلوا تحت
 نخل ، فسقطت منه رطبة فأخذها أحدهم إلى فيه ، فقال له آخر منهم :
 أخذتها بغير حلها . فألقاها من فيه ، ثم مر بهم خنزير لأهل الذمة ،
 فضر به واحد منهم بسيفه ، فقالوا : هذا فساد في الأرض . فلقى صاحب
 الخنزير فأرضاه ، فلما رأى هذا منهم عبد الله بن خبّاب قال : لن كنتم
 صادقين فيما أرى فما على منكم من بأس ، لاني مسلم ما أحذث في الإسلام
 حدثاً ، ولقد أمتتموني قاتم لاروع عليك . فأضجعوه فذبجوه ، وأقبلوا

إلى امرأته فقالت لهم : أنا امرأة ، ألا تتقون الله . فبقروا بطنها ، ثم قتلوا بعد هذا ثلاث نسوة من طيء ، وقتلوا أم سنان الصبيداوية ، فلما بلغ علماً ما فعلوه من هذا وغيره بعث إليهم الحارث بن مرة العبدى ليأنيبهم وينظروا ما بلغهم عنهم ، فقتلوه أيضاً .

وهذه حرية أولئك الخوارج التي يدعيها لهم بعض أدعياء العلم في عصرنا ، حرية تستبيح قتل ذلك الرجل الحر الشجاع عبد الله بن خباب ، وقد سأله رأيهم فأبداه لهم بكل حرية وشجاعة ولم يخف جمعهم ، فلم يقدروا هذه الحرية والشجاعة له ، ولم يكن عندهم من المروءة ما ينفعهم من قتله وهو وحيد لا يقدر على دفعهم وحده ، وحرية أيضاً تستبيح قتل النساء ، وقتل الحباي وما في بطونهن ، وتستبيح قتل رسول على إليهم والرسول لا يقتل ، ألا قبض الله تلك العبادة التي أوقعهم في ذلك الغرور والجهل ، وقبض الله ذلك الزهد الذي أوقعهم في ذلك التنتطع الدينى ، وقبض الله قوماً خدعوا في أنفسهم وظنوا فيها القدرة على الحكم ، وليس فيهم شيء من صفات الحكم .

فاجتمع أهل الكوفة بعلى وقالوا له : يا أمير المؤمنين ، علام ندع هؤلاء وراءنا يخلفونا في عيالتنا وأموالنا ؟ سر بنا إلى القوم ، فإذا فرغنا منهم سرنا إلى عدونا من أهل الشام . فخرج على أصحابه حتى وصل إليهم ، ولم يبدأهم بالقتال بل أرسل إليهم أن ادفعوا قتلة إخواننا منكم أقتلهم بهم ، ثم أنا ناركسكم وكاف عنكم . فقالوا : كلنا قتلهم ، وكلنا مستحل لدمائكم ودمائهم ، فخرج إليهم قيس بن عبادة فقال لهم : عباد الله ، أخرجوا إينا طلبتنا منكم . وادخلوا في هذا

الامر الذى خرجتم منه ، وعودوا بنا إلى قتال عدونا وعدوكم . فقال له عبد الله بن شجرة السُّلَمي : إن الحق قد أضاء لنا ، فلسنا متابعيك أم تأتونا بمثل عمر ؟ فقال له قيس : ما نعلبه غير صاحبتنا — يعنى عليا — فهل تعلبونكم فيكم؟ فقالوا: لا . وما أصدق هذا الجواب منهم ، لأن عمر يبرأ من أفعالهم وإن تمسحوا به هذا التمسح ، فقد كان عدلا شجاعا كريما يعرف عن تلك الدنايا منهم .

فلما أيس على منهم عبي جيشه ، وجعل على ميمته حُجْر بن عدى ، وعلى ميسرته شُبَيْث بن ربيع ، وعلى الخيل أبا أيوب الأنصارى ، وعلى الرجال أبا قتادة الأنصارى ، وعلى أهل المدينة وهم سبعائة أو ثمانمائة قيس بن سعد ، ثم أعطى أبا أيوب راية الأمان ، فنادى الحرورية : من جاء تحت هذه الراية فهو آمن ، ومن لم يقتل ولم يستعرض ومن انصرف منكم فهو آمن ، لا حاجة لنا بعد أن نصيب قتلة إخواننا منكم في سفك دمائكم . وكانوا أربعة آلاف ، فخرج إلى على نحو مائة ، وانصرف أكثرهم إلى الكوفة وغيرها ، وبقى منهم مع عبد الله بن وهب ألف وثمانمائة ، فزحفوا إلى على وهو كاف عنهم حتى يكونوا هم البادين بقتاله ، فلما زحفوا إليه أحاط بهم أصحابه من كل جهة فأتوا عليهم في ساعة . وكأما قليل لهم موتوا فماتوا ، ولم يقتل من أصحاب على إلا سبعة .

ولما فرغ على من أولئك الحرورية أراد أن يسير بمن معه إلى قتال أهل الشام ، فقالوا له : يا أمير المؤمنين ، نفدت نبالنا ، وكلت سيوفنا ، فارجع إلى مصرنا — الكوفة — فلنستعد ، ولعل أمير المؤمنين يزيد في عدتنا ، فإنه أقوى لنا على عدونا . وكان الأشعث بن قيس

الكهندي هو الذي تولى كلامه عنهم ، لأنه كان لا يزال منندساً بين أصحاب
على ليتيم مؤامراته السابقة ، ويثبط أصحاب على عن الخروج إلى أهل
الشام ، وقد كان من أشار فيما سبق بإبشار قتال الحروب على قتالهم .

فسار بهم على نحو الكوفة حتى نزل النخيلة قريباً منها ، وأمر
الناس أن يلزموا عسكرهم ، ويوطنوا على الجهاد أنفسهم ، وأن يقتلوا
زيارة أبنائهم ونسائهم حتى يسيروا إلى عدوهم ، فأقاموا فيه أياماً ثم تسلموا
من معسكرهم إلا رجلاً من وجوه الناس ، فأخذ على يرضهم ويستحشهم
وهم لا يزدادون إلا ثقافاً عن الخروج إلى أهل الشام ، وكان هذا الثقاف
سبباً في جراءة أهل الشام وغيرهم عليهم .

خروجهم بفارس مع علوج ولصوص ومرتين :

وكان من أولئك الخوارج الخريت بن راشد الناجي ، وكان قد جاء
إلى على ومعه ثلثمائة من بني ناجية ، فشهدوا معه الجمل وصفين ، وأقام معه
بالكوفة إلى أن فرغ من الحروب ورأى ما رأى من ثقاف أصحابه
عنه ، فأناه في ثلاثين من قومه فقال له : يا على ، والله لا أطيع أمرك ،
ولا أصلي خلفك ، وإن غدا مفارق لك ، لأنك حكمت وضعفت عن
الحق ، وركنت إلى القوم الذين ظلموا — قوم معاوية — فأنا عليك زار ،
وعليهم ناقيم ، ولكم جميعاً مباين . ثم خرج من عنده منصرفاً إلى أهله ،
وسار من ليالته هو وأصحابه كما خرج الحروب من قبلهم ، فأتى زياد
ابن خصفة البكري إلى على فأشار عليه ألا يتركهم يعيشون في الأرض
كالحرورية ، فأمره على بأن يسير وراءهم ومعه مائة وثلاثون من قومه

بنى بكر ، وكانوا قد ساروا إلى نَقَّسْر (١) وقتلوا رجلاً من دهاقين الفرس
 كان أسلم ، فساد زياد وراءهم حتى أدركهم بجرجرايا ، وكان عددهم كعدد
 أصحابه ، فدار قتال شديد بينهم إلى أن أدركهم الليل ولم يفر أحدهما
 والآخر ، فلما أقبل الليل سار الخريت نحو الأهواز فنزل بجانب منها ،
 وقد كثير أصحابه حتى بلغوا مائتين ، إلى علوج (٢) كثير من الفرس
 أرادوا كسر الخراج الذي عليهم ، وكذلك لصوص وطائفة أخرى من
 العرب ترى رأيه ، فطمع أهل الخراج في كسره فكسروه ، وأخرجوا
 العامل عليهم من فارس ، وكذلك يبلغ فساد أولئك الخوارج الذين
 يدعون إلى الإصلاح في زعمهم إلى حد تضليل بعض ما فتحه المسلمون
 من بلاد الفرس ، وإلى حد أن يؤثروا مخالفة أولئك العلوج واللصوص
 على الطاعة لعل .

فلما وصل أمره إلى ذلك الحد أرسل على إليه معقل بن قيس الرياحي
 في ألفين ، وكتب إلى ابن عباس بالبصرة أن يبعث رجلاً شجاعاً معروفاً
 بالإصلاح في ألفي رجل إلى معقل ، فكتب إليه ابن عباس : أنا أكفيك
 فارس بزياد . وكان فتى من ثقيف له رأى وإقدام ، وهو الذي استلحقه
 معاوية حين صار الأمر إليه بأبيه أبي سفيان ، فسار إلى فارس في جمع
 كثير وطىء بلادها ، فأدوا الخراج واستقاموا ، ثم أرسل خالد بن معدان
 الطائي في ألفين من أهل البصرة مدد المعقل كما طلب منه على ، فساروا
 جميعاً حتى لحقوا الخريت قرب جبل من جبال رامهرمز ، فصفت معقل

(١) بلدة من أعمال بابل .

(٢) جمع علج وهو السكافر من العجم .

أصحابه وجعل على ميمنته يزيد بن المهمل ، وعلى ميسرته منجاب بن راشد الضبي ، وصف الخزيت أصحابه ، فجعل من معه من العرب ميمنة . ومن معه من علوج الفرس والأكراد ميسرة ، ودار القتال بين الفريقين . ساعة من الزمان ، ثم انهزم الخزيت بن معه بعد أن قتل منهم عدد كثير ، فلهق بأسياف البحر وبها جماعة كثيرة من بني ناجية فانضموا إليه ، وكانوا قد منعوا الصدقة عامين ، وانضم إليه أيضاً من بها من عبد القيس . وسائر العرب ، فاجتمع إليه جميع كثير على مذاهب مختلفة ، وكان يحاول أن يرضيهم جميعاً ، فيقول للحرورية منهم : أنا على رأيكم ، وإن علياً لم ينبغي أن يحكم . ويقول للخوارج أصحابه : إن علياً حكم ورضى نفعه حكمه الذي ارتضاه . وهذا كان رأيه الذي خرج عليه من السكوفة ، ويقول سرّاً للعثمانية : أنا والله على رأيكم ، قد والله قتل عثمان مظلوماً . ويقول لمن منع الصدقة : شدوا أيديكم على صدقاتكم ، وصلوا بها أرحامكم .

وكان في أسياف البحر نصارى كثير قد أسلبوا ، فلما رأوا هذا الاختلاف قالوا : والله لديننا الذي خرجنا منه خير من دين هؤلاء ، لا ينهزم دينهم عن سفك الدماء . فقال الخزيت لهم : ويحكم ، لا ينجيكم من القتل إلا قتل هؤلاء القوم — قوم على — والصبر ، فإن حكمهم فيمن أسلم ثم ارتد أن يقتل ، ولا يقبلون منه توبة ولا عذرا .

فانزلق الخزيت إلى ذلك الحد من النفاق ، وإلى ذلك الحد من بخوف أولئك النصارى أن يقتلهم قوم على لردتهم ، ليستعين بهم مع ردتهم في قتاله لهم ، وهذا كله يبين العوامل الخفية التي دفعته وأمثاله إلى خروجهم ، وأنها لم تكن في شيء من الغيرة على الإسلام وطلب الإصلاح ، وإنما

كانت عنجهيمات جاهلية عادت إلى نفوسهم ، ونزعات إلى الفوضى التي ألغوها في باديتهم .

فتبعه معقل بأسيايف البحر حتى لحقه ونصب راية أمان فقال : من أتاها من الناس فهو آمن إلا الخريت وأصحابه الذين حاربونا أول مرة . فتفرق عنه جلُّ من كان معه من غير قومه ، ولم يبق معه إلا قومه مسلمهم ونصرانيهم ومانع الزكاة منهم ، لينحدر بهذا إلى أقصى ما يكون من الفساد ، وهو الذي خرج في طلب الإصلاح .

فهيَّ معقل أصحابه وقال لهم : أيها الناس ، ما تريدون أفضل مما سبق لكم من الأجر العظيم ، إن الله ساقىكم إلى قوم منعوا الصدقة ، وارتدوا عن الإسلام ، ونكثوا البيعة ظلماً . ثم حمل هو ومن معه عليهم وقالوا قتالاً شديداً وصبروا له حتى قتلوا كثيراً منهم كان الخريت من بينهم ، وذهب الباقيون يميناً وشمالاً ، وسبى معقل من أدرك من حريمهم وذرياتهم ، وأخذ رجالاً كثيراً منهم ، فأما من كان مسلماً فخلّاه وأخذ بيعة وتترك له عياله ، وأما من كان ارتد فعرض عليهم الإسلام فرجعوا نخلي سبيلهم وسبيل عيالهم وجمع من منع الصدقة فأخذ منهم صدقة عامين .

ثم احتل النصراني وعايلهم أسارى حتى مر بهم على مصقلة بن هبيرة الشيباني ، وكان عاملاً لعل على أردشير خرو ، فبكى لساوهم وصبيانهم وطلب منه رجالهم أن يشتريهم وبيعتهم ، وكان عددهم خمسمائة ، فقال مصقلة : أقسم بالله لأصدقن عليكم ، إن الله يجزى المتصدقين . فاشتراهم من معقل بخمسمائة ألف ، فقال له معقل : عجل المال إلى أمير المؤمنين .

فقال : أنا أبعث الآن ببعضه ، ثم كذلك حتى لا يبقى منه شيء . فأقبل معقل إلى على فأخبر بما كان منه فاستحسنه .

ثم بلغه أنه أعتقهم ولم يسألهم أن يعينوه بشيء ، فسكتب إليه يطلب منه المال أو يحضر ، فحضر ومعه من المال مائتا ألف ، ثم رأى نفسه عاجزاً عن دفع الباقي ، ورأى أن عليه لا يسأحه فيه لأنه مال المسلمين ، فهرب من الكوفة ولحق بمعاوية ، فقال على حين بلغه هربه : ماله نزّحه الله — أبعد — فعل فعل السيد ، وفر فرار العبد ، وخان خيانة الفاجر ، أما إنه لو أقام فمجز ما زدنا على حبسه ، فإن وجدنا له شيئاً أخذناه ولا تركناه . ثم أجاز عتق السبي وقال : أعتقهم مبتاعهم ، وصارت أثمانهم ديناً على معتقهم . وهذا أعدل ما يكون من الحكم .

وقد قال بعض الشعراء في نصارى بنى ناجية وخرجهم مع الخريت :

سما لكم بالخيل قوداً عوابسا أخو ثقة ما يبرح الدهر غازياً
فصحبكم في رجله وخبوله بضرب ترى منه المدجّح هاوياً
فأصبحتم من بعد كبر ونخوة عبيد العصا لا تمنعون الذرايا
وقال مصقلة بن هبيرة في شرائه لهم وعتقهم :

لعمري لن عاب أهل العراق على انتعاش بنى ناجية
لأعظم من عتقهم رؤسهم وكفى بعتقهم مالياً
وزايدت فيهم لإطلاقهم وغاليت إن العـلا غالية

ثم خرجت خوارج من فلول الحرورية بالأنهروان وغيرهم ، وكانوا يقصدون البلاد النائية من بلاد الفرس ، وكان على بيعت إليهم من يقاتلهم حتى يقتضى عليهم ، وآخر من خرج منهم وأجرؤهم أبو مريم السعدي

التيمنى ، فإنه خرج بشهرزور ومعه مائتا رجل أو أربعمائة ، ولم يكن معه من العرب غير ستة نفر هو أحدهم ، والباقي من موالى الفرس وغيرهم ، فأخذ يبعث بهم فى تلك البلاد ، ثم قصد الكوفة حتى صار منها على خمسة فراسخ ، فبعث إليه على شريح بن هانئ فى سبعمائة ، فحمل الخوارج عليهم حتى انكشفوا وبقي شريح فى مائتين ، فانحاز إلى قرية بجواره فترجع إليه بعض أصحابه ، وهرب الباقيون إلى الكوفة ، وهذا يدل على مقدار ما وصل إليه أهلها من الضعف بعد تلك الحروب المتوالية ، فخرج على بنفسه إلى أولئك الخوارج ، وقدم بين يديه جارية بن قدامة السعدي ، فدعاهم جارية إلى الطاعة وحذرهم القتل فلم يجيبوا ، ولحقهم على فدعاهم أيضاً فلم يجيبوا ، فحملوا عليهم وقتلواهم ، ولم يسل من القتل غير خمسين رجلاً استأمنوا ، وكان فيهم أربعون رجلاً جرحى فأمر على بإدخالهم الكوفة ومدادواتهم ، وكان هؤلاء الخوارج من أشجع من قاتل من الخوارج ، ولجراتهم قاربوا الكوفة .

خطوهم فى ترك قتال معاوية :

ويجب أن نقف بعد هذا كله وقفتين : نلاحظ فى أولاها أن أولئك الخوارج لم يحاولوا الخروج على معاوية وأهل الشام ، ولم يقصدوهم بقتال ، مع أنهم لو كانوا صادقين فى خروجهم لكان الأجدر بهم أن يخرجوا عليهم ، لأنهم إنما خرجوا لرضا على التحكيم معهم ، فكان عليهم إذ أبى على إلا أن يعضى فى التحكيم إلى آخره أن يخرجوا هم على معاوية ، ولو أنهم فعلوا هذا لقدّر التاريخ لهم هذا أعظم تقدير ، وعده لهم شجاعة منقطة النظير .

رد طعن مرتد يهيم على الإسلام بتقاتل أهله :

ونقف في الثانية عند نصارى بنى ناجية الذين ارتدوا عن الإسلام، وقالوا — والله لديننا الذين خرجنا منه خير من دين هؤلاء ، لا ينهاهم دينهم عن سفك الدماء — لنبين كم جنى المسلمون على دينهم باختلافهم وتفرقهم وتقائلهم ، حتى ارتد عنه أولئك النصارى وجعلوهم حجة على دينهم ، وهو برىء من اختلافهم وتفرقهم وتقائلهم ، ولا يعلم إلا الله مقدار ما كان يصل إليه الإسلام من الانتشار لو لم يقطع أهله الطريق عليه ، يأخذه من لا يعرفه بانحرافهم عنه ، على أن أولئك النصارى لم يكونوا صادقين في مؤاخذه الإسلام بسفك بعض أهله دماء بعض، لأنهم انضموا إلى الخوارج في سفك الدماء ، ولو كانوا صادقين لوقفوا منهم موقف الحياد .

ومع هذا كان المسلمون الذين طعنوا في دينهم كرماء معهم ، فلم يلبثوا كما سبق أن أطلقوهم من أسرهم .

٦ — تخاذل أصحاب على

أثر الانقسامات والحروب فيهم :

إذا كان جمهور الأمصار قد بايعوا علياً فإنهم كانوا على ما سبق
خوياً آراء مختلفة فيما بينهم ، وإذا كان قد لقي من أهل الكوفة خصوصاً
ومن أهل العراق عموماً من التأييد ما لم يلقه من غيرهم ، حتى آثرهم
بالإقامة بينهم ، وجعل الكوفة قاعدة لخلافته دون المدينة ، فإنهم
لم يخلوا أيضاً من طوائف لم تكن مخلصه له ، وقد ظهر أثر هذه الانقسامات
أخيراً فيهم ، ولا سيما بعد هذه الحروب الكثيرة التي ذهب فيها كثير
من رجالهم ، حتى عمت كل بيت من بيوتهم ، فمن حرب الجبل ، إلى
حرب صفين ، إلى حروب الخوارج من العرب والفرس وغيرهم ،
فضعفت نفوسهم أخيراً في القتال ، وآثروا أن يلزموا أخيراً خطة الدفاع
على خطة الهجوم مع أهل الشام ، فأخذ أهل الشام يغيرون عليهم المرة بعد
المرة ، ويستولون على أمصارهم المصير بعد المصير ، حتى لم يبق لهم على أخيراً
إلا العراق وما إليه من بلاد الفرس ، إلى بعض بلاد العرب القريبة منه ،
وعلى يرى هذا كله والآن قد بلغ منه مبلغه ، لما يراه من تخاذل أصحابه
وانصراف بعضهم عنه .

استيلاء معاوية على مصر :

كان على قد ولي قيس بن سعد على مصر كما سبق ، وكان قيس من ذوى

الرأى والبأس ، فأقبل على مصر في سبعة من أصحابه وجمع أهلها حوله ،
إلا قرية خربتاً فإن أهلها كانوا عثمانيّة ، وقد انضم إليهم كل من كان له
هوى في بنى أمية ، وكان عليهم رجل من بنى كنانة يقال له يزيد بن
الحارث . فرأى قيس أن يكفّ عنهم ولا يكرههم على البيعة لعلّ ، حتى
لا يقيم حرباً بينه وبينهم ، وبهذا استقام له أمر مصر ، وجبى خراجها
لا ينازعه أحد ، وقد ثقل على معاوية أمره فكتب إليه يستميله
إليه في المطالبة بدم عثمان ، وقد أطعمه فيه مهادنته لأهل خربتاً ، وكان في
الكتاب من دهاء معاوية ما فيه ، فكتب إليه قيس كتاباً قابله فيه دهاء
بدهاء ، وقد أحب بهذا أن يدافعه ولا يبدي له أمره ، ولا يتعجل إلى
حربه ، فلما قرأ معاوية كتابه رآه مقارباً مباحداً ، فكتب إليه ثانياً :

دأما بعد ، فقد قرأت كتابك فلم أرك تدنو فأعدك سلباً ، ولا مباحداً
فأعدك حرباً ، وأيس مثلى يصانع المخادع ، وينخدع للسكايد ، ومعه
عدد الرجال ، وأعدة الخيل ، والسلام .

فكتب إليه قيس كتاباً صارحه فيه بأنه ليس ممن ينخدع بخدعه ،
ولا ممن يخاف تهديده ، فأيس معاوية منه وأخذ يعمل على الإفساد بينه
وبين على ، ويشيع بين أهل الشام أنه من شيعتهم ، وأنه يكاتبه سرّاً
بذلك ، ويؤيد هذا بمهادنته لأهل خربتاً ، حتى وصلت هذه الإشاعات إلى
على وأهل الكوفة ، فلم يصدق على هذه الإشاعات فيه ، ولسكنه أخذ
عليه مهادنته لأهل خربتاً ، وكتب إليه يأمره بقتالهم ، فكتب
قيس إليه :

دأما بعد ، فقد عجبت لأمرك تأمرني بقتال قوم كافّين عنك . مفرّغيك

لعدوك، ومتى حاددناهم ساعدوا عليك عدوك ، فأطعني يا أمير المؤمنين،
واكتف عنهم ، فإن الراى تركهم ، والسلام .

فلما قرأ على كتابه قام بنفسه شىء منه ، وبعث محمد بن أبى بكر إلى
مصر ، فقدم على قيس بها فلما رآه قال له : ما بال أمير المؤمنين ؟ أدخل
أحد يبنى ويبنى ؟ فقال له محمد : لا ، وهذا السلطان سلطانك . فقال لمحمد :
لا والله لا أقيم . وخرج من مصر إلى المدينة فأقام بها أياماً ، ثم خرج
منها إلى الكوفة وشهد مع أهلها صفين .

فتولى محمد بن أبى بكر أمر مصر ، ولم يلبث أن بعث إلى أهل خربنا :
لما أن تدخلوا فى طاعتنا ، ولما أن تخرجوا عن بلادنا . فأجابوه إنا
لا نفعل ، فدعنا حتى ننظر إلى ما يصير إليه أمرنا ، فلا تجعل الحربنا .
فأبى عليهم فامتنعوا وأخذوا حذرهم إلى أن صار الأمر بين على ومعاوية
إلى التحكيم ، وحصل من الانقسام بين أصحاب على ما حصل ، فطمعوا فى
محمد وأظهروا له المبارزة ، فأرسل إليهم فريقاً لمقاتلتهم فهزموه ، ثم
أرسل فريقاً آخر فهزموه أيضاً ، وأخذت أمور مصر تفسد عليه ،
فلبسوا بلغ ذاك علياً قال : ما لمصر إلا أحد الرجلين : صاحبنا الذى
عزلناه — يعنى قيس بن سعد — أو الأشتر . ثم دعا الأشتر وقال له :
ليس لها غيرك ، فإنى لو لم أوصك اكتفيت برأيك ، واستعن بالله ،
وأخط الشدة باللين ، وارفق ما كان الرفق أبلغ ، وتشدد حين لا يغنى
إلا الشدة .

فخرج الأشتر يتجهز إلى مصر ، وأتت معاوية جواسيسه بذلك فعظم
عليه ، وكان قد طمع فى مصر ، فعلم أن الأشتر إن قدمها كان أشد عليه

من محمد بن أبي بكر ، قدس عليه من سمه في طريقه إلى مصر ، فمات قبل أن يصل إليها ، فلما بلغ علياً موته قال : إنا لله وإنا إليه راجعون ، مالك وما مالك — اسم الأشر — وهل موجود مثل ذلك ؟ لو كان من حديد لكان قيداً ، أو من حجر لكان صلباً ، على مثله فلتبكي البواكي .

فأبقى على محمد بن أبي بكر على مصر كما كان ، وبادر معاوية فأرسل عمرو بن العاص في ستة آلاف للاستيلاء عليها ، فسار إليها بجيشه حتى بلغها وانضم إليه من بها من العثمانية ، والتقى هو ومحمد بن أبي بكر فلم يلبث أن هزمه وقتله واستولى على مصر لمعاوية ، فجعله أميراً عليها ، وكان قد وعده بها عند انضمامه إليه ، وكان محمد قبل التقائه بعمره قد طلب مدداً من على فدعا أهل الكوفة لذلك فلم يستجب له أحد منهم ، ولم يزل يستحثهم حتى استجاب له ألفان فقط ، ولكن عمراً كان قد استولى على مصر ، فلما ساروا خمسة أيام بلغهم ذلك ، فرجعوا إلى الكوفة وتركوا مصر لعمره .

استيلاؤه على أمصار أخرى :

وقد ظهر أمر معاوية بعد استيلائه على مصر ، فأخذ يشن على البلاد التابعة لعلي الغارة بعد الغارة ، فمرة يكون الظفر لأصحابه ، ومرة يكون الظفر لأصحاب علي ، ثم أرسل بسر بن أرطاة إلى الحجاز واليمن فاستولى عليهما ، فأرسل إليه على جارية بن قدامة السعدي ، فسار حتى أتى نجران فهرب بسر منه ، فسار وراءه حتى أتى مكة وأمر أهلها أن يبايعوا للحسن ابن علي ، وكان أبوه قد قتل على ما سيأتي ، فبايعوا للحسن خوفاً منه ، ثم سار حتى أتى المدينة وأبو هريرة يصلي بالناس فهرب منه ، فقال جارية :

لو أدركت أبا سنّور لقتلته . ثم أخذ بيعة أهل المدينة للحسن أيضاً ، وأقام يومه ورجع إلى الكوفة ، فرجع أبو هريرة يصلي بهم كما كان ، ورجعت مكة والمدينة إلى ما كانا عليه .

دعوى همدنة بين علي ومعاوية :

ذكر ابن الأثير أنه في سنة ٤٠ هـ — ٦٦٠ م . جرت مهادنة بين علي ومعاوية بعد مكاتبات طويلة على وضع الحرب بينهما ، ويكون أعلى العراق ، ولمعاوية الشام ، لا يدخل أحدهما بلد الآخر بغارة ، وهذه المهادنة غريبة كل الغرابة ، لأنها ينقضها هذه الحرب التي كانت بين جارية ابن قدامة من أصحاب علي وبسرين أرطاة من أصحاب معاوية ، فقد استمرت كما سبق إلى ما بعد قتل علي ، إلا أن تكون هذه الهدنة قد جرت بعد أمر علي للجارية بالمسير إلى بسرين أرطاة .

ولو صحت هذه المهادنة على أن يكون أعلى العراق وما لآليه ولمعاوية الشام وما لآليه لكان انقسام البلاد الإسلامية إلى دولتين أسبق عهداً من انقسامها في القرن الثاني إلى دولتي بين الهجاس بالمشرق ، ودولة بني أمية بالأندلس ، ولكان في رضا علي ومعاوية بذلك أكبر دلالة على جواز تعدد الأمراء بالبلاد الإسلامية ، وعلى أنه لا يلزم أن يكون لها جميعاً خليفة واحد أو ملك واحد ، بل يجوز انقسامها إلى دول متهادنة ، لأن الإسلام لا يبغي بين المسلمين إلا الألفة ، ولا يمنع بعد تحققها بينهم أن يكونوا في دول متعددة .

السياسة الخارجية في خلافة علي

١ - المحافظة على هيبة الخلافة في الشرق

وقفت جيوش المسلمين مدة خلافة علي عند تخوم بلاد الفرس ، لا تجاوزها إلى ما وراءها من بلاد الترك وغيرها ، بل تلتزم خطة الدفاع عنها ، ولا تمكن أحدا من اجتيازها ، وكان موقف هذه الجيوش دقيقاً ، لأن المسلمين من ورائهم محتلفون يحارب بعضهم بعضاً ، ومثل هذا يوقع الوهن في نفوس الجيوش ، ولكن نفوس هذه الجيوش لم تن ولم تضعف ، فأخلصت لدينها كل الإخلاص ، ولم تشغل نفوسها بما كان بين المسلمين من ذلك الخلاف الذي فرق كلمتهم ، بل عملت على المحافظة على ما كسبته من تراث له ، وكان على من ورائها لا ينساها في حروبه الداخلية ، بل يرسل لها المدد حتى تبقى قوية .

وكان أهل فارس وكرمان قد طمعوا في كسر الخراج بعد ظهور الخلاف بين علي ومن خرج عليه من المسلمين ، وطمع أهل كل ناحية هناك وأخرجوا عاملهم ، فاستشار على أهل السكوفة في أمرهم ، فقال له جارية بن قدامة السعدي : ألا أدلك يا أمير المؤمنين على رجل صلب الرأي ، عالم بالسياسة ، كافٍ لِمَا ولى . فقال له علي : من هو ؟ فقال له :

زياد . وهو على ما سبق فتي من ثقيف استلحقه معاوية بأبيه أبي سفيان بعد قيامه بالملك ، فبعث على إلى ابن عباس بالبصرة أن يولى زيادا على فارس ، فسيره إليها في جمع كثير ، فوطى بهم أهلها ، وكانت قد اضطربت وفسد أمرها ، فلم يزل يبعث إلى رؤوسهم ، يعد من ينصره ويمسنيه ويخوف من امتنع عليه ، ويضرب بعضهم ببعض ، حتى دل بعضهم على عورة بعض ، وهربت طائفة منهم إلى بلاد الترك وغيرها من البلاد ، وأقامت طائفة لا تبرح بلادها ، فخارب بعضهم بعضا ، وقتل بعضهم بعضا ، وبهذه السياسة الحكيمة صفت لزياد بلاد فارس ، ولم يلق منهم جمعا ولا حربا بعد ما كان منهم من الفساد والاضطراب ، ثم سار إلى كرمان بعد أن استقامت له فارس ، ففعل فيها مثل ذلك حتى استقامت له أيضا ، فلما استقامت له رجع إلى فارس كما كان ، وقد سكن الناس في كل تلك البلاد واستقرت فيها أمورهم ، وعلوا أن المسلمين لا يزالون في قوة وإن اختلفوا فيما بينهم ، ثم نزل زياد مدينة إصطخر من بلاد فارس ، وحصن قلعة قريبة منها فتحصن بها ، وكانت تسمى من أجل هذا قلعة زياد .

وقد بقي زياد أميرا على فارس إلى أن قتل على وبويع لابنه الحسن ، فأبقاه أميرا عليها ، فلما ترك الحسن الأمر لمعاوية امتنع زياد بفارس ، فلم يزل معاوية يأخذه بحيلته ودهائه حتى استجاب له ، ثم ألحقه بعد هذا بأبيه أبي سفيان في قصة مشهورة .

٢ — مهادنة معاوية للروم

الحالة السياسية للروم في خلافة علي :

كان قيصر الروم في خلافة علي هو كينستافس بن قسطنطين بن هرقل، وقد امتد حكمه من سنة ٥٢٢ م : ٦٤٢ م — إلى سنة ٤٨ هـ : ٦٦٨ م : وهو الذي واصل الحروب التي قامت بين المسلمين والروم بعد موت جده هرقل ، لأن أباه لم يمكن في الحكم إلا أشهراً قليلة ، والروم ينظرون إليه نظرة إكبار لأنه أمكنه أن يحتفظ لهم بكل ولاية تقريباً كانت لا تزال في حوزتهم عند موت هرقل ، وإذا كان المسلمون قد استولوا في عهده على ميناء الإسكندرية وأرواد — وهما الميناءان الأخيران اللذان احتفظ الروم بهما في مصر والشام — فإن المسلمين لم يتقدموا في البر أكثر مما تقدموه على عهد هرقل ، فقد وقفت دروب الروم في جبال طوروس ورمال الصحراء الأفريقية في وجوه المسلمين عدة سنوات ، ومع هذا كان الخطر لا يزال محدقاً بالروم من جهة المسلمين ، ولم يزل إلا بمقتل عثمان سنة — ٣٥ هـ : ٦٥٥ م — وقيام الحروب الداخلية بسببه بين المسلمين .

خطأ معاوية في مهادنة الروم على إناوة لهم :

فهذا ما كانت عليه حالة الروم عند قيام خلافة علي ، كانوا يلتزمون خطة الدفاع بإزاء المسلمين ، وإذا كان الخطر محدقاً بهم من ناحية المسلمين

فإنه كان محققاً بهم من ناحية السلاف والبلغار في شبه جزيرة البلقان ،
ومن ناحية اللشمبرارد في إيطاليا ، ولو أن المسلمين ظلوا متحدين لا يمكنهم
القضاء على دولة الروم في هذا الخطر المحدق بها من كل ناحية ، ولا سيما
بعد أن انتهوا من القضاء على دولة الفرس ، ولم يبق أمامهم إلا دولة
الروم وحدها .

ولسكن معاوية أعطى بخروجه على خلافة على فرصة عظيمة لدولة
الروم ، ولم تكن موازية لهم لولا هذا الخلاف الذي أحدثه بين المسلمين ،
لأن أهل الشام وحدهم لم يمكنهم التغلب على الروم إلا بمساعدة جيوش
العراق لهم ، ولم تكن الشام قبل الإسلام إلا ولاية من الولايات العديدة
لدولة الروم ، فلا يمكنها أن تقف وحدها بإزائها ، وقد أدرك معاوية
بعد مخالفته لهي هذه الحقيقة ، ولسكنها لم تحمله على ترك الخلاف
والدخول في الجماعة ، ليسكنه المحافظة على تخوم البلاد الإسلامية من ناحية
الروم ، كما أمكنه عليها المحافظة على تخوم خلافته في بلاد الفرس ، وإنما
حملته على السعي في مهادنة الروم ، وإلى إظهار موقف الضعف معهم على
موقف القوة الذي احتفظ المسلمون به منذ اشتبا بهم ، وقد كانوا
هم البادئين بحرب المسلمين ، وكان عليهم أن يكونوا هم البادئين بمهادنتهم ،
ولسكنهم استمروا على الحرب مع ضعفهم أمامهم ، إلى أن أتى معاوية
فكان هو الساعى إلى مهادنتهم ، ولم يكن هناك ما يدعو إلى هذه المهادنة
بعد ظهور المسلمين عليهم ، لولا إضعافه لنفسه بخروجه وحده
على جماعته .

فبادر معاوية حين رأى أنه لا يمكنه الجمع بين محاربة على ومحاربة

الروم إلى مهادنتهم ، ولم يكن صلحاً شريفاً يليق بمسلمين منتصرين إلى ذلك الوقت عليهم ، بل كان صلحاً ذليلاً يليق برجل انفرّد وحده عن جماعته ، فانقلب حاله من قوة إلى ضعف ، ومن عزة إلى ذلة ، فصالحهم مصالحة الضعيف للقوى ، ورضى بدفع اثاوة لهم كل سنة ما داموا مراعين لشروط الصلح ، ويقال إن قيصر الروم طمع فيه بعد ذلك ، فرد عليه بأنه إن لم يرجع عن طمعه انضم إلى ابن عمه على عليه ، فأثر قيصر الروم أن يلتزم شروط الصلح معه ، ليتمكنه من المضى في تمزيق وحدة المسلمين ، ويحصل لدولته الممزقة على فترة من الهدوء ، وكانت قد مكثت سبعا وعشرين سنة أو أكثر في حروب مع الفرس والمسلمين ، فيمكنه أن ينظم حالتها الداخلية ، وأن يتفرغ لأعدائه الآخرين ، وهذه غلطة من غلطات معاوية تحسب عليه أيضا ، وما أكبرها غلطة ؟

إنتهاء خلافة علي

مؤامرة الخوارج على قتل علي ومعاوية وعمر بن الخطاب :

كانت خصومة معاوية لعلي خصومة نذ^ة لنذ في العقل والشرف ، وخصومة ابن عم لابن عم تجمع بينهما أواصر القرابة مع هذه الخصومة ، فلم تحدث معاوية نفسه أن يتغلب عليه بقتله غدراً ، بل كان يطمع في أن يتغلب عليه بدهائه الذي عرف به ، وإن كان لا يتورع في دهائه عن بعض ما يؤخذ عليه .

وكانت خصومة الخوارج لعلي خصومة حمقاء ، متخبطة ، يبعث عليها تشدد في الدين أحق من زمست ، يبعث الغرور في نفس صاحبه ، حتى يرى الحسن قبيحاً ، ويرى القبيح حسناً ، فلا يعرف لسابقة علي في الدين ولا لحسن بلائه فيه فضلاً ، ولا يعرف لقرابته من النبي صلى الله عليه وسلم حقاً ، فيراه مع هذا كافراً يستباح دمه ، ويحل أخذه بالغيلة والخنزير ، ولا يؤثر في نفسه اعتداله في خصومته لهم ، وأنه لا يستبيح دماءهم إلا إذا قاتلوه ، وإذا قاتلهم عاملهم في قتاله كسليمان بغاة ، ولم يرمهم بالكفر كما يرمونه به .

وكان أن اجتمع ثلاثة نفر منهم : عبد الرحمن بن ملجم المرادي ، والبرك بن عبد الله التيمي الصميمي ، وعمر بن بكر التيمي السعدي ،

فذكروا من قتل منهم بالنهروان وغيره ، وقالوا ما نصنع بالبقاء بعدهم ،
واتفقت كلمتهم على قتل على ومعاوية وعمرو بن العاص ، لأنهم يرون
أنهم سبب هذه الفتن ، ولما اتفقوا على قتلهم قال عبد الرحمن بن ملجم :
أنا أكفيكم علماً . وقال البرك بن عبد الله . أنا أكفيكم معاوية . وقال عمرو
ابن بكر أنا أكفيكم عمراً . فتعاهدوا ألا ينكص أحدهم عن صاحبه
الذى توجه إليه حتى يقتله أو يموت دونه ، وأخذوا سيوفهم فسموها ،
واتعدوا اسبع عشرة من رمضان سنة أربعين من الهجرة .

ثم قصد كل واحد من الثلاثة الجهة التي يريد ، فقصد ابن ملجم
السكوة فلقى أصحابه من الخوارج بها وكتمهم أمره ، ثم لقي يوماً أصحاباً
له من تيمم الرباب ، فذكروا قتل النهروان ، وكان معهم امرأة فاتفق الجلال
تسمى قطام ، وكان أبوها وأخوها من أولئك القتلى ، فخطبها لنفسه
فقاتله له : لا أتزوجك حتى تشفى لى . فقال لها : وما تريدن ؟ فقالت :
ثلاثة آلاف وعبد وقينة وقتل على . فقال لها : أما قتل على فما أراك
ذكرتيه وأنت تريدني . فقالت له : بلى ، التمس غرته ، فإن أصبته شفيت
نفسك ونفسي ، ونفعلك العيش معي ، وإن قتلت فما عند الله خير من
الدنيا وما فيها . فقال لها : والله ما جاءني إلا قتل على ، فلك ما سألت .
فقاتله له : سأطلب لك من يشد ظهرك ويساعدك . وبعثت إلى رجل من
قومها اسمه وردان وكلمته في ذلك فأجابها إليه ، وأتى ابن ملجم رجلاً من
أشجع اسمه شبيب بن بجرة فكلمه في ذلك أيضاً ، فقال له : لو كان غير
على كان أهون ، قد عرفت سابقته وفضله وبلاءه في الإسلام ، وما أجدني
أفشرح لقتله . فذكره بقتلى النهروان وقال له : تقتله بمن قتل من أصحابنا
فاستجاب له ، وتواعد الثلاثة على الميعاد السابق لقتله .

وكان على يتفكرس نية الشر في ابن ملجم ، فكان إذا رآه قال :
أريد حياته ويريد قتلي عذيرك من خليلك من مراد
ولعل علياً بلغه شيء من مؤامراته لا يصل إلى حد اليقين ، ولم يكن
مثله في سابقته وفضله ليأخذه بالظن ، فكان يعرض له بهذا البيت الذي
يؤثر في الحجر الصلد ، ولكن قلب ذلك الخارجى كان أقسى وأشد .

قتل على :

فلما كانت الليلة التي واعد ابن ملجم عليها البرك بن عبد الله وعمرو
ابن بكر أخذ سيفه ومعه شبيب ووردان وجلسوا مقابل السدة (١) التي
يخرج منها على للصلاة ، فلما خرج لصلاة الفجر ضربه شبيب فوق سيفه
بعضادة الباب ، فضربه ابن ملجم على قرنه بسيفه وقال : الحكم لله لا لك
يا على ولا لأصحابك . وهرب وردان إلى منزله فأتاه رجل من أهله
فأخبره بما كان ، فانصرف عنه ثم رجع إليه بسيفه فقتله به ، وهرب
شبيب في الغلس ولحق به الناس فلم يدركوه ، وأما ابن ملجم فشدد عليه
الناس فأخذوه .

فتأخر على عن الصلاة وتقدم جعد بن هبيرة — وهو ابن أخته أم
هانيء — فصلى بالناس ، ثم قال على : أحضروا الرجل عندي . فأدخلوه
عليه فقال له : أى عدو الله ، ألم أحسن إليك ؟ فقال : بلى . فقال له :
فما حملك على هذا ؟ فقال : شجذته أربعين صباحا ، وسألت الله أن يقتل
به شر خلقه . فقال له : لا أراك إلا مقتولا به ، ولا أراك إلا من شر

(١) السدة : باب الدار

خلق الله . وكذلك يقر ذلك الخارجي بإحسان على إليه ، ثم لا يأخذه شيء من الندم على فعله ، بل يصف علياً بأنه شر خلق الله ، ألا قاله الله ما أحمله وأقسى قلبه !

ثم التفت على إلى قومه بنى عبد المطلب وقال لهم : النفس بالنفس ، إن هلك فاقتلوه كما قتلاني ، وإن بقيت رأيته في رأي ، يا بنى عبد المطلب ، لا ألفينكم نخوضون دماء المسلمين ، تقولون قد قتل أمير المؤمنين ، ألا لا يقتلن إلا قاتلي ، أنظر يا حسن ، إن أنا مت من ضربتي هذه فاضربه ضربة بضربة ، ولا تمشان بالرجل ، فإني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول د إياكم والمثلة ولو بالكلب العقور .

ثم دخل عليه جندب بن عبد الله فقال له : إن فقدناك — ولا نفقدك — فنباع الحسن ؟ فقال : ما أمركم ولا أنهاركم ، أنتم أبصر . ثم دعا بالحسن والحسين وصاحبا بتقوى الله تعالى وما إليه ما وصاهما به ، ثم نظر إلى محمد بن الحنفية فقال له : هل حفظت ما أوصيت به أخويك ؟ فقال : نعم . فقال له : فإني أوصيك بمثله ، وأوصيك بتوقيهما . وأوصاهما به ، ثم كتب وصيته ولم ينطق إلا بلا إله إلا الله حتى مات ، وكان موته سنة — ٤٠ هـ ٦٦٠ م .

فبعث الحسن إلى ابن ملجم ليقتله بأبيه ، فعرض عليه أن يدعه ليقتل معاوية ، فإن لم يقتله رجع إليه ليقتله إن بقي ولم يقتل ، فقال له الحسن : لا والله ، حتى تعان النار . ثم قدمه فقتله كما أوصى أبوه ، ولم يعرض لأحد من الخوارج بسوء .

فأما البُسرَك بن عبد الله فإنه قعد لمعاوية في تلك الليلة ، فلما خرج ليصلي الغداة شد عليه بالسيف فوقع في أليته ، فأخذ إلى معاوية فقال له :

إن عندى خبراً أسرك به ، فإن أخبرتك فنادى ذلك ؟ فقال : نعم . فأخبره بأن علياً قد قتل هذه الليلة ، فقيل إن معاوية قتله بعد إخباره له بذلك ، لأنه كان أعقل من أن يظهر السرور بقتل على ، وقيل لأنه أمر ففقطعت يده ورجله ، فبقى حياً بعد قطعهما ، ثم بعث معاوية إلى طليبيب فقال له : إن ضربتك مسمومة . ثم سقاه شربة فبرىء منها .

وأما عمرو بن بكر فإنه جلس لعمر بن العاص تلك الليلة ، وكان قد اشتكى بطنه فلم يخرج للصلاة . وأمر خاتمة بن أبي حبيبة صاحب شرطته نقرج ليصلى بالناس ، فشده عليه عمرو فضربه فقتله وهو يظن أنه عمرو بن العاص ، فأخذه الناس إليه وسلبوا عليه بالإمرة ، فقال : من هذا ؟ فقالوا : عمرو بن العاص . فقال : من قتلت ؟ فقالوا : خاتمة . فنظروا إلى عمرو بن العاص وقال ، يا فاسق ، ما ظننته غيرك . فقال له : أردتني وأراد الله خاتمة . ثم قدمه فقتله .

وكذلك أراد الله لأولئك الخوارج أن يتم على أيديهم قتل على دون معاوية وعمرو بن العاص ، لينفسح الطريق بجهلهم أمام بنى أمية فيقبلوا الخلافة إلى ملك عضوض لا يأخذهم بالدرة التي كان الخلفاء الراشدون يأخذون بها الناس . وإنما يأخذونهم بالسيف الذي يقطع الرقاب ، عقاباً من الله على بطرهم بخلفائهم ، وانتقاماً منه لقتلهم ثلاثة منهم ، ولم يكن لهم ذنب إلا أنهم تورعوا عن سفك دماءهم ، وآثروا أن تسفك على أن يسفكوا دماً فيهم ، ليكون لهم حسن الذكرى في الدنيا ، وحسن المشوبة في الآخرة ، ويكون لمن بطر خلافتهم سوء الذكرى في الدنيا ، وعقاب الله في الدنيا والآخرة معا ، لأنه تعالى لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم .

وقد قال أبو الأسود في رثاء علي :

ألا أبلغ معاوية بن حرب	فلا قرّت عيون الشامتين
أنى شهر الصيام فجثتمونا	بخير الناس طرا أجمعينا
قتلتم خير من ركب المطايا	ورحّلها من ركب السفينا
ومن لبس النعال ومن حذاها	ومن قرأ المثاني والمبين
إذا استقبلت وجه أبي حسين	رأيت البدر راع الناظرينا
لقد علمت قریش حيث كانت	بأنك خيرها حسبا ودينا

ولما ذكر أبو الأسود في هذا معاوية بن أبي سفيان بن حرب ، لأنه رأى ابن ملجم أحقر من أن يذكره في شعره ، وأن معاوية هو الذي كان سبباً في قتل علي بخروجه عليه ، لأنه هو الذي أدى إلى ما أدى إليه ، إلى أن انتهى بقتل ابن ملجم له .

ترشيح الحسن للخلافة :

ترك علي أمر أصحابه شورى بينهم كما تركه النبي صلى الله عليه وسلم ، فلم يعهد الخليفة بعده كما عهد أبو بكر لعمر ، ولم يجعل الأمر شورى في ستة كما جعله عمر حين طعنه أبو لؤى طعنته ، وقد عرض عليه أصحابه أن يبايعوا لابنه الحسن كما سبق ، فقال لهم : لا آمركم ولا أنهاركم . ليتركهم أحراراً يبايعونه بالخلافة أو يبايعون غيره ، وقد رأوا من الوفاء له ولخير المسلمين مبايعته بها ، على ما سيأتى في الكلام على خلافته ، وهذا يدل على أن علياً لم يزل على رأيه في أن حقهم في الخلافة لا يفرض على الناس فرضاً ، وإنما يتم بالشورى والرضا به .

الخليفة الخامس
الحسين بن علي

الحسن وخلافته

التعريف بالحسن :

هو الحسن بن علي بن أبي طالب ، وأمه فاطمة بنت محمد صلى الله عليه وسلم ، فهو مثل أبيه هاشمي الأب والأم ، ويزيد عليه بأن جده لأمه محمد صلى الله عليه وسلم وكفى بجده جداً ، وكفى بأبيه أباً ، وكفى بأمه أما . ولد سنة ثلاث من الهجرة إلى المدينة ، وقيل سنة أربع منها ، وقيل سنة خمس ، والأول أثبت الأقوال في سنة ولادته ، ونشأ في بيت النبوة ، وفي بيت أبيه علي وفاطمة ، في أكرم بيتين في الإسلام ، وأتقى بيتين فيه ، فنشأ على الدين والتقوى فيهما ، وأخذ العلم من منبعه بينهما ، فشب على أحسن الخصال ، وترعرع على أكرم السجايا ، إلى كمال عقل ، وطيب نفس ، وصواب رأى .

ولا غرو فقد كان في شكله أشبه أهله بجده صلى الله عليه وسلم ، وكان أحبهم إليه أيضاً ، روى أن عبد الله بن الزبير دخل على جماعة من أصحابه يتذاكرون من أشبه بالنبي صلى الله عليه وسلم من أهله ؟ فقال لهم : أنا أحدكم بأشبه أهله به وأحبهم إليه : الحسن بن علي ، رأيتهم يحبىء وهو ساجد فيركب رقبتيه — أو قال ظهره — فما ينزله حتى يكون هو الذى ينزل ، ولقد رأيتهم يحبىء وهو راكع فيفرج له بين رجله حتى يخرج من الجانب الآخر .

وكان الحسين أخوه أصغر منه ، وكانا كثيراً ما يلعبان في طفولتهما
أمام النبي صلى الله عليه وسلم فيفرح بهما ، ويسر لسرورهما ، وقد اضطربا
مرة بين يديه ، وفاطمة بنته معه تشهد اضطرابهما ، فجعل يقول :
هي حسن ، فقول فاطمة : هي حسن (١) وإنما خصا الحسن بذلك لأنه
أكبر من الحسين فلا ينبغي أن يصرعه وهو أكبر منه ، وهذا منه صلى
الله عليه وسلم تقدير لرياضة الأطفال والشبان على المصارعة ونحوها من
الالعاب الرياضية .

وكان مما يأخذه به صلى الله عليه وسلم في صغره تنشئته على عفة النفس ،
وعلى محاسبتها على الصغرة قبل الكبيرة ، ومن هذا ما أخرجه أصحاب
الصحيح في رواية عنه أنه قيل له : ما تذكر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟
فقال : أخذت تمر من تمر الصدقة فركبتها في فمي ، فزعتها بلعابها . والتمر
الواحدة عما لا يعجباً به ، ولكنه إذا تعود أخذ التمرة اعتادها ، ثم أخذ
بعد هذا أكثر منها ، وتجرات نفسه على الحرام بعدها .

فلما نشأ على هذا كله توسم النبي صلى الله عليه وسلم فيه الخير لهذه
الامة ، ورأى أنه سيكون فيه صلاح لها ، ورتق لها يفسد من أمرها ،
فروى عنه أنه قال فيه : إن ابني هذا سيد ، وسيصلح الله به بين فئتين من
المسلمين ، وهو لم يتوسم هذا فيه إلا لما رآه من كمال عقله ، وطهارة قلبه ،
وطيب نفسه .

خلافة وتسليمه لمعاوية :

وقد أتاه قيس بن سعد بعد الانتهاء من دفن أبيه فقال له : ابسط يدك .

(١) هي اسم فعل أمر بمعنى أسرع فيما أنت فيه .

أبايعك على كتاب الله وسنة رسوله ، وقتال المحلّين . فقال الحسن : على كتاب الله وسنة رسوله ، فإنهما يأتيان على كل شرط . وأخذ الناس يبايعونه بعد قيس بن سعد ، فكان يشترط عليهم : أنكم مطيعون تسلمون من سالمات ، وتحاربون من حاربت . فلما انتهوا من مبايعتهم له أخذوا يفكرون في اشتراطه ذلك عليهم ، وأخذتهم رغبة في أنه يريد السلم لا القتال ، فقال بعضهم لبعض : ما هذا لكم بصاحب ، وإنما نريد القتال . ولكنهم آثروا أن ينتظروا ما يكون منه ، وكانوا قوماً قلائباً لا يثبتون على رأى ، وقد غلب عليهم الخلاف ، على ما سبق منهم في خلافة على .

وكان أربعون ألفاً منهم قد بايعوا علياً في آخر خلافته على الموت ، وبينما كان يتجهز للسير بهم إلى قتال معاوية طعنه ابن ملجم طعنته ، فلما بايع الناس الحسن بلغه مسير معاوية بأهل الشام إليه ، فتجهز هو والجيش الذى بايع أباه على الموت ، وسار حتى التقى هو وجيش معاوية ، لجعل على مقدمته عبد الله بن عباس ، وجعل فى الطلائع قيس بن سعد ، ولكنه نظر إلى الجيشين حين اجتمعا ، فرأهما أمثال الجبال فى الحديد ، فقال فى نفسه : أضرب هؤلاء بعضهم ببعض فى ملك من ملك الدنيا ؟ لا حاجة لى به .

ثم دعا ابن عمه عبد الله بن جعفر ، فقال له : لى رأيت رأياً أحب أن تتابعنى عليه . فقال له عبد الله . ما هو ؟ فقال : رأيت أن أعمد إلى المدينة فأنزها وأخلى الأمر لمعاوية ، فقد طالت الفتنة ، وسفكت الدماء ، وقطعت السبل . فقال له عبد الله : جزاك الله خيراً عن أمة محمد .

ثم بعث إلى أخيه الحسين فذكر له ذلك . فقال له : أنشدك الله
 ألا تصدق أحذوثة معاوية وتكذب أحذوثة أبيك . فقال له الحسن :
 أسكت ، أنا أعلم بالامر منك .

فراسل معاوية في الصلح ، وراسله معاوية في تسليم الامر إليه ، فجمع
 الحسن أصحابه ليرى رأيهم في ذلك ، وقال لهم :

«لما والله ما يثنينا عن أهل الشام شك ولا ندم ، وإنما كنا نقاتل
 أهل الشام بالسلامة والصبر ، فشيبت السلامة بالعداوة ، والصبر بالجرع ،
 وكنتم في مسيركم إلى صفين ودينكم أمام دنياكم ، وأصبحتم اليوم ودنياكم
 أمام دينكم ، ألا وقد أصبحتم بين قتيلين : قتيل بصفين تبكون له ،
 وقَتيل بالنهر وان تطلبون بشاره ، وأما الباقي فخاذل ، وأما الباكي فثائر ،
 ألا وإن معاوية دعانا لأمر ليس فيه عز ولا نصفة ، فإن أردتم الموت
 رددناه عليه ، وحاكمتاه إلى الله عز وجل بظلمة السيوف ، وإن أردتم الحياة
 قبلناه ، وأخذنا لكم الرضا .

وهي شوري أراد الحسن بها ألا يكره الناس على رأيه في إشار الصلح ،
 حتى يجتمعوا بها على رأى واحد ، ولا تتفرق كلمتهم أمام معاوية ،
 وكفاهم ما سبق من اختلافهم وتفرقهم ، فوافقوه من كان معه من الجيش
 على الصلح ، فاصطلح هو ومعاوية وسلم الأمر له على أن يكون له من بعده ،
 فلم يمكث في الخلافة إلا خمسة أشهر ونحو نصف شهر ، وقيل لأنه مكث
 فيها ستة أشهر وشيئاً ، وقيل لأنه مكث فيها سبعة أشهر وشيئاً .

وكان قيس بن سعد على طلائع الجيش فلم يحضر المبايعة لمعاوية ، فسكتب
 الحسن إليه يأمره بالدخول في طاعته ، فقال قيس لمن معه : اختاروا

الدخول في طاعة إمام ضلالة ، أو القتال مع غير إمام . فقال بعضهم : بل نختار الدخول في طاعة إمام ضلالة . ولم يختار قيس رأيهم لأنه كان شديد الكراهة لإمارة معاوية ، فاجتمع معه جمع كثير وبايعوه على قتاله ، فأخذه معاوية بالحسنى حتى دخل في طاعته ، وكانوا يعدون دهاة الناس حين ثاث الفتنة خمسة ، يقال لإنهم ذور رأي العرب ومكيدتهم : معاوية ، وعمر بن الخطاب ، والمغيرة بن شعبة ، وقيس بن سعد ، وعبد الله بن بديل الخزاعي . وكان قيس وابن بديل مع علي ، وكان المغيرة معزلاً بالطائف .

ابتداء الملوك في الإسلام بمعاوية :

ولما استقر الأمر لمعاوية دخل عليه سعد بن أبي وقاص فقال : السلام عليك أيها الملك . فضحك معاوية وقال : ما كان عليك يا أبا إسحاق . لو قلت أمير المؤمنين . فقال سعد : أتقولها جذلان ضاحكا ، والله ما أحب أني وليتها بما وليتها به .

وكان سعد بقية الستة الذين جعل عمر الخلافة شورى فيهم بعده ، وما كان أجدره بالخلافة لو لم يأخذ معاوية الأمر بالقوة ، لأن الحسن إنما سلم له مضطراً لا مختاراً ، وقد وضع سعد بهذا أمر معاوية في نصا به الصحيح . وكان به أول ملوك بني أمية ، وكانوا جميعاً ملوكاً لا خلفاء إلا عمر بن عبد العزيز .

ملوك بني أمية إلى خلافة عمر بن عبد العزيز :

وقد توفي الحسن سنة — ٤٩ هـ : ٦٦٩ م — ومعاوية لا يزال قائماً بالملك الذي سلبه له ، فسكت فيه حتى توفي سنة — ٦٠ هـ : ٦٧٩ م — .

وكان قد حمل الناس على المبايعة لابنه يزيد بالقوة أيضا ، فلما قام بعده نازعه عبد الله بن الزبير واستولى على الحجاز والعراق وما ليهما ، ولم يلبث يزيد في الملك إلا قليلا ، ثم توفي سنة — ٦٤ هـ : ٦٨٣ م .

فانتقل أمر بني أمية بعده إلى مروان بن الحسك ، ولكنه لم يملك في الملك إلا قليلا ثم توفي سنة — ٦٥ هـ : ٦٨٤ م — وكان قد بايع قبل وفاته لابنيه عبد الملك وعبد العزيز بولاية العهد ، فقام عبد الملك بالملك بعده ، وتمكن من التغلب على ابن الزبير وقتله ، فامتد ملكه على المسلمين جميعا ، وقد مات أخوه عبد العزيز وهو قائم بالملك ، فبايع لابنه الوليد بولاية العهد ، ثم توفي سنة — ٨٦ هـ : ٧٠٥ م — فقام ابنه الوليد بالملك بعده ، وقد مكث فيه إلى أن توفي سنة ٩٦ هـ : ٧١٤ م — فقام بالملك بعد أخوه سليمان ، وقد مكث فيه حتى توفي سنة — ٩٩ هـ : ٧١٧ م — فقام بالأمر بعده ابن عمه عمر بن عبد العزيز ، وهو سادس الخلفاء الراشدين .

فكان موت الحسن قبل معاوية سلباً في قيام دولة بني أمية ، ولعل معاوية كان يفكر في قيامها قبل موته ، ولا ينوي الوفاء له بما اشترط عليه من تسليم الأمر له بعده ، ولهذا خر الله ساجداً حين بلغه موته ، فقال بعض الشعراء :

أصبح اليوم ابن هند شامتا	ظاهر النخوة إذ مات الحسن (١)
يا ابن هند إن تدق كأس الردى	تلك في الدهر كشيء لم يكن
لست بالباقي فلا تشمت به	كل حي ^ط المنيايا مرتين

(١) هند : أم معاوية

الخليفة السّادس
عُشر بن عبّ الغرّيز

عمر بن عبد العزيز وخلافته

التعريف بعمر بن عبد العزيز :

هو عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية، وأمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب، روى أن أباه عبد العزيز حين أراد الزواج قال لقيسمه : لجمع لي أربعائة دينار من طيب مالى ، فإني أريد أن أتزوج إلى أهل بيت لهم صلاح . فقصده بيت عمر بن الخطاب وتزوج أم عاصم ، وكان بيت عمر بن الخطاب بيت صلاح حقاً ، ومنه اكتسب عمر بن عبد العزيز ما عرف به من الصلاح ، وكان مولد عمر سنة — ٦٣ هـ : ٦٨٢ م — وكان يلقب أشج بن أمية ، لأن دابة من دواب أبيه ضربته فشجته ، وقد ولد بدمشق قاعدة ملك بنى أمية ، فلما شب بعثه أبوه إلى المدينة يتأدب بها ويتفقه على علمائها ، وكتب إلى صالح ابن كيسان يتعاهده ، فتعلم العربية والشعر والفقه وما إليها من العلوم والآداب ، حتى جمع أشرف العلوم في عصره ، وأرق الآداب فيه ، وكان هناك علوم دونها لا يتعلق بها من صحبه من سراة العلماء ، ففاته العلم بها في صغره ، ولما ولي أمر الناس شعر بحاجته إليها ، فتعلمها في كبره ، وكان يرى الجهل بها نقصاً في العلم ، ولهذا قال : كنت أصحب من الناس سراتهم ، وأطلب من العلم شريفه ، فلما وليت أمر الناس احتجت إلى أن أعلم سفاسف العلم ، فتعلموا من العلم جيده وردئيه وسفاسفه ، ولعله

يريد به العلم الذى كان الفقهاء والأدباء لا يعنون به ، من علوم الثقافة الأجنبية الدخيلة على العرب ، وكان أولئك الفقهاء والأدباء لا يرتاحون لها ، وينظرون بعين الازدراء إليها ، فإذا صح هذا يكون عمر من القلة العربية التى جمعت فى عصره بين الثقافة العربية والثقافة الأجنبية ، فامتاز على أقرانه من أمراء بنى أمية بعلم غزير ، إلى فصاحة لسان ، وطيب نفس ، وفضل عقل ، وكمال دين ، وكان هذا سبباً فى اختيار عمه عبد الملك بن مروان لزوج لابنته فاطمة . فقد دخل عليه يوماً فقال له : قد زوجك أمير المؤمنين فاطمة بنت عبد الملك . فقال : وصلك الله يا أمير المؤمنين ، فقد أجزلت العطية ، وكيفيت المسألة . فأعجب به عبد الملك ، فقال بعض أولاده غيرته منه : هذا كلام تعلمه فأداه . ثم دخل على عبد الملك يوماً فقال له : يا عمر ، كيف نفقتك ؟ فقال : الحسنه بين السبيتين يا أمير المؤمنين . فقال : فماها ؟ فقال (والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً) (١) فقال عبد الملك لأولاده : من علمه هذا ؟

وقد ولاه الوليد بن عبد الملك على المدينة والحجاز سنة — ٨٧ هـ : ٧٠٥ م — فقدمها والياً وثقله على ثلاثين بعيراً ، ولما صلى الظهر دعا عشرة من أعيان فقهاء وقال لهم : إنما دعوتكم لأمر تؤجرون عليه ، وتسكونون فيه أعوانا على الحق ، لا أريد أن أقطع أمراً إلا برأيكم أو برأى من حضر منكم ، فإن رأيتم أحداً يتعدى ، أو بلغكم عن عامل لى ظلامة ، فأخرج الله على من بلغه ذلك إلا بلغنى . فخرجوا فأنشوا عليه

(١) ي ٦٧ س ٢٥

خيراً ، لأنه أعاد بهذا عهد الشورى الذى انقطع منذ انقضاء عهد الخلفاء الراشدين .

ومن آثاره فى المدينة عمارة مسجد النبي صلى الله عليه وسلم ، لأن الوليد كتب إليه يأمره بإدخال حجر أمهات المؤمنين فيه ، وكذلك ما بنواحيه من الدور ، حتى يكون مائتى ذراع فى مثلها ، وبعث له الفعلة من الشام والروم ، وكان قد كتب إلى ملك الروم يعمله بذلك ، فبعث إليه مائة ألف مثقال من الذهب ، وبعث إليه مائة عامل ، وبعث إليه من الفسيفساء (١) بأربعين جملاً ، فبعث جميع ذلك إلى عمر ، فبنى المسجد على أحسن ما يكون البناء فى ذلك العصر ، وعلى مارآه مهرة البنائين من الروم ، وهم أهل فن قديم ورثوه عن اليونان وغيرهم ، ولم يضق عمر بهذا على صلاحه وتقواه ، لأنه كان يأخذ نفسه مع هذا بالتجمل والتعميم فى ملبسه ومأكله ومشربه ، وقد سبق أنه قدم المدينة ونقله على ثلاثين بعيراً .

وكان الحجاز على عهد عمر مأوى الفارين من ظلم الولاة على الأقطار الأخرى ، ولا سيما أهل العراق الذين كانوا ينالون من ظلم الحجاج بن يوسف الثقفى أقسى ظلم ، فلما رأى الحجاج ذلك كتب إلى الوليد : إن من عندى من المراق وأهل الشقاق قد جلوا عن العراق ولحقوا بالمدينة ومكة ، وإن ذلك وهن ، فسمع الوليد له وعزل عمر ، وقيل فى سبب عزله غير ذلك . فلما عزل الوليد عمر خرج من المدينة إلى دمشق ، وآثر هذا على أن يسلك فى ولايته مسلك الحجاج وغيره ، ولم يترك المدينة إلا بعد

(١) قطع صغيرة ملونة من الرخام وخيره يؤلف بعضها الى بعض على أشكال مختلفة

أن ضرب بولايته عليها مثلاً لقومه بنى أمية في إحياء عهد الشورى ،
وتقريب بطانة الخير من أهلها ، وأخذ الناس بالرفق والعدل ، ليقلعوا
عن سياسة الاستبداد التي أخذوا الناس بها ، حتى ملأوا بالخوف منهم
قلوبهم ، ونزعوا الولاء لهم من نفوسهم .

ولم يضعف عزل الوليد له من عزمه على إصلاح ذلك الفساد بالفعل
والقول ، وقد انتهى بولايته على المدينة دور الفعل ، ولم يبق في وسعه
بعده إلا دور القول ، فأخذ يقوم به في اعتدال وحكمة ، حتى لا يحدث فتناً
في الدولة كالتى يحدثها الخارجون عليها بالقوة ، ولم يهب قول الحق عند
الملوك الذين عاصروهم من قومه ، وكان أولهم عبد الملك بن مروان ،
وآخرهم سليمان بن عبد الملك ، فكتب إلى عبد الملك بن مروان :

« من عمر بن عبد العزيز إلى عبد الملك بن مروان ، أما بعد ، فإنك راع
وكل راع مسئول عن رعيته ، حدثني أنس بن مالك أنه سمع رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : كل راع مسئول عن رعيته (الله لا إله إلا هو
ليجمعنكم إلى يوم لا ريب فيه ومن أصدق من الله حديثاً) (١) .

فغضب عبد الملك حين بدأ باسمه قبله وهو عمه وأمير المؤمنين ، فقبل
له : لأنه كان يفعل ذلك من قبلك . فسكن غضبه عليه .

وكان يقول في عهد الوليد بن عبد الملك : الوليد بن عبد الملك
في الشام ، والحجاج بالعراق ، ومحمد بن يوسف باليمن ، وعثمان بن حيان
بالحجاز ، وقررة بن شريك بمصر ، امتألت الأرض جوراً .

وقد دعاه الوليد بعد هذا فدخل عليه وليس عنده إلا خالد بن الريان قائماً بـسيفه ، وكان رئيس حرسه ، وكذلك كان رئيس حرس عبد الملك قبله ، فقال له الوليد : ما تقول فيمن يسب الخلفاء ؟ وهو يعنيه بذلك ، فسكت فانتهره وقال له : مالك لا تتكلم ؟ فسكت فعاد لمثلها ، فقال للوليد : أقتل يا أمير المؤمنين ؟ فقال الوليد : لا ، ولكنك يسب الخلفاء . فقال له : فأني أرى أن يسكت كل فيما انتهك من حرمة الخلفاء . فرع الوليد رأسه إلى ابن الريان وما يظن عمر إلا أنه سيقول له اضربوا رقبتك . فقال : لأنه فيهم لثائه . ثم دخل إلى أهله ، فقال ابن الريان لعمر : انقلب . فانقلب وما تهب من ورائه ربح إلا ويظنه رسول يرده إليه ، والوليد يرى في هذا أنهم خلفاء ، والحق أنهم كانوا ملوكا ، لأن الخلافة انقطعت بعد الحسن بن علي .

وكذلك كان عمر يفعل مع سليمان بن عبد الملك بعد الوليد ، فكان ينهاه عن قتل الحرورية — الخوارج — ونحوهم ، ويقول له : ضمنهم الحبس حتى يحدوا توبة . فأثنى سليمان بحرورى فقال له : إياه . فقال لسليمان : إياه ، نزع الله لحيتك يا فاسق بن الفاسق . فقال سليمان : هل بعمر بن عبد العزيز : فلما أتاها عاود الحرورى فقال له وعمر يسمع : ما تقول ؟ فقال له : وماذا أقول يا فاسق بن الفاسق ؟ فقال سليمان لعمر : يا أبا حفص ، ماذا ترى عليه ؟ فسكت عمر ، فقال له : عزمت عليك لتخبرني ماذا ترى عليه ؟ فقال عمر : تشتمه كما تشتمك ، وتشتم أباه كما تشتم أباك . فقال له سليمان : ليس إلا . فقال عمر : ليس إلا . فلم يأخذ سليمان بقوله ، وأمر بالحرورى فضربت عنقه .

ولما خرج عمر تبعه ابن الريان وقال له : يا أبا حفص ، تقول
لأمير المؤمنين ما أرى عليه إلا أن تشتمه كما شتمك ، والله لقد كنت
متوقفاً أن يأمرني بضرب عنقك . فقال له عمر : لو أمرك لفعلت ! فقال:
إني والله لو أمرني لفعلت . فلما صار عمر خليفة قال لخالد : يا خالد ضع
هذا السيف عنك ، اللهم إني قد وضعت لك خالد بن الريان ، اللهم
لا ترفعه أبداً . ثم نظر في وجوه الحرس فدعا بعمر بن مهاجر الأنصاري
فقال له : والله إنك لتعلم يا عمرو أنه ما بيني وبينك إلا قرابة الإسلام ،
ولسكني قد سمعتك تسكّر تلاوة القرآن ، ورأيتك تصلي في موضع نظن
ألا يراك أحد ، فرأيتك حسن الصلاة ، خذ هذا السيف ، قد وليتك
حرسى .

خليفة لأملاك :

سبق أن معاوية بن أبي سفيان كان أول ملوك بني أمية ، وهو من
أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، فإذا كان مع هذا ملكا لخليفة ، فقد
يبدو لأول النظر أن عمر بن عبد العزيز يكون أولى بأن يكون ملكا من
معاوية ، وهذا يرد على من يذهب إلى أن عمر بن عبد العزيز كان خليفة
لأنه كان إمام عدل أو إمام هدى ، لأن معاوية في نظر الجمهور إمام عدل
وإمام هدى أيضا ، ومن ذهب إلى أن عمر كان خليفة على هذا الأساس
سفيان الثوري ، روى عنه أنه كان يقول : أئمة العدل خمسة : أبو بكر
وعمر وعثمان وعلي وعمر بن عبد العزيز . وفي رواية أخرى :
أئمة الهدى خمسة . ولعله أسقط الحسن بن علي لأن مدته كانت قصيرة ،
ولم يستقر الأمر فيها له ، ولكنها كانت عندى على قصرها أبرك للأمة

من المدة الطويلة ، لأنه أصليح فيها بين طوائفها المختلفة ، وإذا كان الأمر لم يستقر فيها له فإن أمر المسلمين استقر بها بعد خلافهم نحو أربع سنين ، وهذا فضل كبير يجعل مدته القصيرة وزناً لا ينسأه التاريخ .

ولكنني أذهب إلى أن عمر بن عبد العزيز كان خليفة لا ملكاً على أساس آخر غير هذا الأساس ، لأنه أساس لا يصح أن يفرق به بين الخليفة والملك ، فقد يكون الملك إمام عدل وهدى كالخليفة ، وإنما الأساس الصحيح للفرق بينهما أن الخليفة يقوم على الشورى ، فتختاره الأمة لحكمها على أن يكون أمانة في يده لها ، تسترده منه بعد انتهاء خلافته لتختار من يقوم بعده ، ولا يستأثر به لنفسه ليورث عنه من ابن أو أخ أو ابن عم أو نحوهم من قرابته ، وقد توكله الأمة فيختار لها من غير ذوى قرابته على أن ترضى بمن يختاره ، كما اختار أبو بكر لها عمر بن الخطاب باختيارها ، والملك بخلاف الخليفة في جميع ذلك ، فلننظر في أمر عمر بن عبد العزيز على هذا الأساس ، لأنه هو الذي يبين أن كان خليفة أو ملكاً .

روى أن سليمان بن عبد الملك كان يمرح دابق في غزوة له ، فرض فيها مرض الموت من حمى أصابته ، فلما شعر بدنو أجله دعا من كان في عسكره من العلماء غزياً وناقراً ، ومنهم رجاء بن كيسان ، ومحمد بن شهاب الزهري ، وغيرهما من العلماء وأهل الصلاح ، فكتب عهده وأشهادهم عليه ، وقال لهم : إذا أنا مت فأذنوا — الصلاة جامعة — ثم اقرأوا هذا الكتاب على الناس .

وقيل إن رجاء بن حيوة دخل عليه فقال له : ياربنا ، كيف ترى

في عمر بن عبد العزيز ؟ فقال : أهليه والله فاضلا خياراً مسلماً . فقال له : هو والله على ذلك ، ولئن وليته ولم أول أحداً من ولد عبد الملك لشكونن قتنة ، ولا يتركونه أبداً يلى عليهم إلا أن أجعل أحدهم بعده ، فاجعل يزيد بن عبد الملك بعده . فقال له رجاء : رأيك . فكتب إليه :

و هذا كتاب من عبد الله سليمان أمير المؤمنين لعمر بن عبد العزيز ، إنى وليته الخلافة بعدى ، ومن بعده يزيد بن عبد الملك ، فاسمعوا له وأطيعوا ، واتقوا الله ولا تختلفوا فيطمع فيكم .

ثم ختم الكتاب وأمر صاحب شرطته أن يأمر أهل بيته أن يجتمعوا بجمعهم ، فلما اجتمعوا قال لرجاء : اذهب بكتابتى هذا إليهم فأخبرهم أنه كتابى ، ومرهم فلما يبعوا من وليت . ففعل رجاء ، فقالوا : سمعنا وأطعنا لمن فيه . وقالوا : ندخل ونسلم على أمير المؤمنين . فأدخلوا عليه فقال لهم : هذا الكتاب — وكان في يد رجاء — عهدى ، فاسمعوا له وأطيعوا ، وبايعوا لمن سميت فى هذا الكتاب . فبايعوه رجلاً رجلاً .

فلما فرغوا من دفن سليمان نادوا — الصلاة جامعة — فاجتمع الناس ، وحضر بنو مروان ، وأشرأبوا للبك وتشوفوا نحوه ، فقام رجاء وقيل الزهرى فقال : أيها الناس ، أرضيت من سباه أمير المؤمنين سليمان فى وصيته ؟ فقالوا : نعم . فقرأ الكتاب فإذا اسم عمر بن عبد العزيز ، ومن بعده يزيد بن عبد الملك .

وكان عمر فى أواخر الناس ، فقال حين دعى باسمه : إنا لله وإنا إليه راجعون . مرتين أو ثلاثا ، واضطرب فلم يمكنه أن ينهض

ليبايعوه ، فأناه قوم فأخذوا بيده وعضديه وذمبوا به إلى المنبر ، فبايعه الناس جميعاً .

ولو اقتصر الأمر على هذا لكان عمر ملكاً لا خليفة وإن جعله سليمان في كتابه خليفة ، لأنهم كانوا يتخذون لأنفسهم لقب الخلفاء تقليداً لاحقة ، ولأن شأنه في هذا كشأن يزيد بن عبد الملك الذي جعل بعده في هذا الكتاب ، ولا يؤثر في هذا مبايعة الناس له ، لأنها كانت مبايعة صورية لمن يفرض عليهم من قبله .

وقد أدرك عمر هذا ولم يرض به لنفسه ، لأنه أراد أن يعيد هاشوري صحيحة على نحو ما كان في عهد الخلفاء الراشدين قبل دولة بني أمية ، حتى لا يكون هناك شائبة استبداد في مبايعته ، فقام في الناس بعد مبايعتهم له فقال :

« أيها الناس ، إنى قد ابتليت بهذا الأمر عن غير رأى كان منى فيه ، ولا طلبة له ، ولا مشورة من المسلمين ، وإنى قد خلعت مافى أعناقكم من بيعتى ، فاختاروا لأنفسكم » .

فصاح الناس صحيحة واحدة : قد اخترناك يا أمير المؤمنين ، ورضينا بك ، فل أمرنا باليمن والبركة . وهذه البيعة الثانية هى البيعة الصحيحة ، وهى البيعة التى يكون عمر بها خليفة لأملىكا ، لأنها قامت بالشورى التى قام بها الخلفاء الراشدون قبله .

وكانت خلافته بركة على الناس وخيراً لهم ، حتى شاع الغنى بينهم وذهب الفقر ، وفى هذا يقول يحيى بن سعيد : كننا نطوف بالصدقات

على الناس في عهد عمر بن عبد العزيز فلا نجد من يقبلها ، قد أغنى الناس
عمر بن عبد العزيز . ويقول رجل من ولد زيد بن الخطاب : مامات
عمر بن عبد العزيز حتى جعل الرجل يأثينا بالمال العظيم فيقول —
اجعلوا هذا حيث ترون في الفقراء — فما يبرح حتى يرجع بماله ، يتذكر
من يضعه فيهم فما يجده ، فيرجع بماله ، قد أغنى الله الناس على يد
عمر بن عبد العزيز ، وهذه هي الاشتراكية الكريمة في الغنى ، لا اشتراكية
أبي ذر السابقة في الفقر .

السياسة الداخلية في خلافة عمر

١ - تغيير زى الدولة ورد المظالم

لما فرغ الناس من مبايعة عمر أتى له بمراكب الخلافة ليركبها :
البراذين والخيل والبغال ، والكل دابة سائس ، فقال : ما هذا ؟ فقالوا :
مراكب الخلافة . فقال : دابتي أوفق لى . فركب بغلته وصرف تلك
المراكب ، ثم أقبل فقبل له : تنزل منزل الخلافة . فقال : فيه عيال أبى
أيوب — سليمان — وفى فسطاطى كفاية حتى يتحولوا . فلما أخلاه
دخل فأمر بالاستور فتهتك ، وبالثياب التى كانت تبسط للبلوك خملت ،
وأمر ببيعها وإدخال أثمنها فى بيت مال المسلمين ، ثم ذهب يتجوأً ثقيلًا ،
فأتاه ابنه عبد الملك فقال له : يا أمير المؤمنين ، ماذا تريد أن تصنع ؟
فقال : أى بنى أقبل . فقال له : ثقيل ولا ترد المظالم ؟ فقال : أى بنى ،
لانى قد سهرت البارحة فى أمر عمك سليمان ، فإذا صليت الظهر رددت
المظالم . فقال له : يا أمير المؤمنين ، من لك أن تعيش إلى الظهر ؟ فقال :
أذن منى أى بنى . فدنا منه فالتزمه وقبل بين عينيه وقال : الحمد لله الذى
أخرج من صلبى من يعيننى على دينى . فخرج عمر ولم يقل وأمر مناديه
أن ينادى : ألا من كانت له مظلة فليرفعها . فجعل لا يدع شيئاً مما كان
فى يد سليمان وغيره من الملوك قبله وأمرائهم من المظالم إلا ردها مظلة
مظلة ، فأ نصف الرعية ورد لها مظالمها جميعاً .

ثم بدأ عمر بامر أنه فاطمة بنت عبد الملك، وكان عندها جوهر أمر لها به أبوها لم ير مثله، فقال لها: إختارى: إما أن تردى حليك إلى بيت المال، وإما أن تأذنى لى فى فراقك، فإنى أكره أن أكون أنا وأنت فى بيت واحد. فقالت له: لا، بل إختارك يا أمير المؤمنين عليه وعلى أضعافه لو كان لى. فأمر به فحمل حتى وضع فى بيت مال المسلمين، فلما مات عمر وقام يزيد بن عبد الملك أخوها بعده قال لها: إن شئت رددته عليك. فقالت: فإنى لا أشاؤه، طبت عنه نفساً فى حياة عمر وأرجع فيه بعد موته! لا والله أبداً. فلما أبت ذلك قسمه بين أهله وولده، وهذا يدل على أن الأمر صار بعد عمر إلى مثل ما كان عليه قبله. وما رده من تلك المظالم أن قوماً من الأعراب خاصموا إليه قوماً من بنى مروان فى أرض أحيوها فأخذها الوليد بن عبد الملك وأعطاها لهم، فقال عمر: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «البلاد بلاد الله، والعباد عباد الله»، من أحيأ أرضاً ميتة فمسى له، فردها على الأعراب.

• ومن ذلك إنصافه لأهل الكوفة عما لحق بهم من المظالم بسبب تشييعهم لعلى بن أبى طالب وأهل بيته، وقد كتب فى هذا إلى عامله عليهم:

«سلام عليك، فإن أهل الكوفة قد أصابهم بلاء وشدة وجور فى أحكامهم، وسنن خبيثة سننها عليهم عمال سوء، وإن أقوم الدين العدل والإحسان، فلا يكونن شىء أهم لىك من نفسك أن توطنها لطاعة الله، فإنه لا قليل من الإثم».

وروى أيضاً أن عمر نظر فى مزارعه فخرق سجلات بها غير مزرعتين: خيبر والسويداء. فسأل عن خيبر من أين كانت لأبيه؟ فقيل له: كانت

فيمّا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتركها فيمّا على المسلمين ،
حقى كان عثمان بن عفان فأعطاها مروان بن الحكم . وأعطاها مروان
عبد العزيز أبا عمر ، وأعطاها عبد العزيز عمر . فخرق سجلها أيضا وقال :
إنما أتركها كما تركها رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل إنها كانت
فدك لآخيمير .

وكان عمر قبل أن تصير الخلافة إليه يتجمل في اللبس والعيش
والطيب ، حتى إنه لم يكن أحد من بنى مروان في مثل ما كان فيه من ذلك ،
فلما صارت الخلافة إليه ترك ذلك ، وقد روى أن تاجرأ من أهل البصرة
كان يعامله وهو وال على المدينة للوليد بن عبد الملك ، فأمره أن يشتري
له جبة خز ، فاشترى له جبة بعشرة دنانير ، ثم أتاه بها فسها وقال :
إنى لأستخشنها . فلما ولى الخلافة أمره أن يشتري له جبة صوف بدينار ،
فأتاه بها فجعل يدخل يده فيها ويقول : ما ألينها ؟ فقال التاجر له : عجبا ،
تستخشن الخز أمس ، وتستلين الصوف اليوم ! فقال : تلك حال ،
وهذه حال .

وروى مالك أن عمر بن عبد العزيز كان معه ذات ليلة مولاة مزاحم
ورجل يقال له ابن مافنة ، فدخل عمر بيته ثم قال لمزاحم : ائذن لابن
مافنة فأذن له فدخل عليه فإذا بمائدة عليها صحيفة مخمرة بمنديل ، وعمر
قائم يركع ، فركع ركعتين ، ثم أقبل فجلس واجتذب المائدة بيده وقال
له : كل ، أين عيشنا اليوم من عيشنا إذ كنا بمصر . وكان أبوه
عبد العزيز واليا عليها ، فقال له : لاشئ يا أمير المؤمنين . فقال : لقد
رأيتنى وكنا لو ضاقتنا أهل قرية لو وجدت ما يعصم . ثم قال : أين عيشنا

هذا من عيشنا بالمدينة ؟ ثم استبكي ، فنادى مزاحم ابن مافنة : أن قم .
فقام ، فلما كان الغد أخبره أنه إذا أصابه مثل هذا لم يعد إلى طعامه . قال
مالك : وهذا يعجبني من فعل عمر أن يخدم الإنسان نفسه .

وروى سعيد بن عامر أن عمر بن عبد العزيز دخل على امرأته
فقال : يا فاطمة ، عندك درهم أشتري به عنباً ؟ فقالت : لا . فقال :
عندك ثمنه — يعني الفلوس — نشترى به عنباً ؟ فأقبلت عليه وقالت :
أنت أمير المؤمنين لا تقدر على درهم ولا ثمنه نشترى به عنباً ! فقال : هذا
أهون علينا من معالجة الأغلال في جهنم .

ولما منع عمر قرابته ما كان يجري عليهم ، وأخذ منهم القطائع التي
كانت في أيديهم ، شكوه إلى عمته أم عمرو ، فدخلت عليه فقالت : إن
قرابتك يشكوئك ويزعمون أنك أخذت منهم خبز غيرك . فقال :
ما منعهم حقاً أو شيئاً كان لهم . فقالت : إني رأيتهم يتكلمون ، ولني
أخاف أن يهيجوا عليك يوماً عصبياً . فقال : كل يوم أخافه دون يوم
القيامة فلا وقائي الله شره . فقسمت فخرجت على قرابته وقالت لهم :
تزوجون آل عمر — تعني ابن الخطاب — فإذا نزعوا إلى الشبه جزعتم ،
اصبروا له .

وأرسلوا إليه أيضاً في ذلك هشام بن عبد الملك ، فقال له : يا أمير
المؤمنين ، إني رسول قومك إليك ، وإن في أنفسهم ما أكلبك به ، لأنهم
يقولون : استأنف العمل برأيك فيما تحت يدك ، وخل بين من سبقك
وبين ماولوا بما عليهم ولهم . فقال له عمر : أرايت إن أنبت بسجلين :
أحدهما من معاوية والآخر من عبد الملك بأمر واحد ، بأي السجلين

آخذ؟ فقال هشام : بالأقدم . فقال عمر : فإني وجدت كتاب الله الأقدم»
فأنا حامل عليه من أتانى فيما تحت يدي وفيما سبقتي .

ثم أخذ يروضهم على ما يروض به نفسه من ذلك ، ومن هذا أنه
كان عنده يوماً ناس من بني مروان ، فحبسهم حتى يحضر الطعام ، وقال
لخبازة : إذا دعوت بالطعام فلا تعجل به . فحبسهم حتى تعالى النهار ، وهم
قوم لم يعتادوا ذلك ، فر به الخباز فقال له : ويحك ، انتننا بطعامك .
فقال : نعم يا أمير المؤمنين ، الآن . فلما أبطأ قال عمر لهم : فهل لكم
في سويقي وتمر؟ ودعا بهما فأكلوا منها شيئاً إلى أن يحضر الطعام ، فلما
فرغوا جاء الخباز بالطعام فنظروا إليه وأمسكوا عنه ، فقال لهم : ألا
تأكلون . وكرر ذلك . فأبوا أن يأكلوا ، فقال لهم : ويحكم يا بني
مروان فنفيم التمتعهم في النار؟ . قال راوى هذا : فبكي والله وأبكي .

وكذلك رد المظالم من كل عامل ظالم كان لبني أمية ، حتى أنصف
الرعية من كل ظالم ، وشمل عدله الناس جميعاً .

٢ - إرضاء المعارضين لبني أمية

إرضاء الشيعة :

لحق الشيعة من ملوك بني أمية قبل عمر بن عبد العزيز ما لقوا ، ولا سيما في عهد عبد الملك بن مروان وابنه الوليد ، فقد اختاروا الحجاج ابن يوسف الثقفي واليا على أهل الكوفة ، ليعطش بمن بها وبالعراق من الشيعة ، فناولهم من شدته وعسفه ما نالهم ، فلما ولي عمر الخلافة ولي عليهم عاملا رقيقاً ، وأمره بالإحسان لإيهم ورد مظالمهم ، كما سبق في الكلام على رد المظالم .

ثم أرضاهم أكثر بترك ما كان يفعله بنو أمية من تخطئة على بن أبي طالب وذمه في خطبهم على المنابر في الجمع ونحوها ، وكان أبوه عبد العزيز يفعل هذا مكرها في ولايته لأخيه عبد الملك ، حتى إنه كان إذا خطب وأخذ ينال من على تلجلج ، فقال له ابنه عمر : يا أبت ، إنك تمضي في خطبتك ، فإذا أتيت على ذكر علي عرفت منك تقصيرا . فقال له : أو فطنت لذلك ؟ فقال : نعم . فقال له : يا بني ، إن الذين حولنا لو يعلمون من على ما نعلم تفرقوا عنا إلى أولاده .

فلما ولي عمر الخلافة أ بطل هذه العادة الذميمة ، لأنه لم يكن عنده من الرغبة في الدنيا ما يرتكب هذا الأمر العظيم لأجله ، فترك ذلك

وكتب إلى عماله بتركه ، وقرأ عوضه (إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى) الآية (١) فل هذا منه عند الناس محلا حسنا ، وأكثروا مدحه بسببه ، ومن هذا قول كثير عزة :

وليت فلم تشتم عليا ولم تخف برياً ولم تتبع مقالة مجرم
تكلمت بالحق المبين وإنما تبين آيات الهدى بالتكلم
وصدقت معروف الذى قلت بالذى فعلت فأضحى راضيا كل مسلم
ألا إنما يكفى الفتى بعد زينه من الأود البادى ثقاف المقوم

إرضاء الخوارج :

وكذلك أرضى عمر الخوارج كما أرضى الشيعة ، وقد سبق ما كان من إنكاره على من قبله من بنى أمية استجلاهم لسفك دمائهم ، وعرضه عليهم أن يحبسوهم بدل ذلك حتى يحدوا توبة ، وقد كانوا يتظاهرون بالمطالبة بعودة عهد أبى بكر وعمر من العمل بالشورى ، وقد أعاده عمر بن عبد العزيز لهم ، فلم يبق هناك داع إلى خروجهم . فلم يخرج عليه منهم فى عهده إلا شوذب الإشكرى ، واسمه بسطام ، فخرج عليه بجسوخى (٢) وكان فى ثمانين رجلا ، وهذا عدد لا يذكر مع مجموعهم الكثيرة التى كانت تخرج على من قبله ، وتقوم بحروب طويلة عنيفة غير منقطعة ، ومع هذا عمل عمر على ألا تقوم حرب بينه وبين شوذب ، وآثر أن يأخذه بالسياسة الحكيمة بدل الحرب .

(١) ي ٩٠ س ١٦

(٢) بلدة من عمل واسط .

فكتب إلى عامله بالسكوفة ألا يحركهم حتى يفسكوا دما، ويفسدوا في الأرض ، فإن فعلوا وجه إليهم رجلا صليبا حازما حكيما في جند ، فوجه إليهم محمد بن جرير بن عبد الله البجلي في ألفين ، وأمره بما كتب عمر إلى شاذب ، فلما وصل إليه قام بإزته لا يتحرك ، وكان عمر قد كتب إليه كتابا كان فيه :

« بلغني أنك خرجت غضبا لله ولرسوله ، ولست أولى بذلك مني ، فسلم إلى أناظرك ، فإن كان الحق بأيدينا دخلت فيما دخل فيه الناس ، وإن كان في يدك نظرنا في أمرك » .

فكتب إلى عمر : قد أنصنت ، وقد بعثت إليك رجلين يدارسانك ويناظرانك . ثم أرسل إليه مولى لبني شيبان حبشيا اسمه عاصم ، ورجلا من بني يشكر ، فقدا على عمر ودخلا عليه فقال لهما : ما أخرجكما هذا المخرج ؟ وما الذي تقمتم ؟ فقال عاصم : ما قمنا سيرتك ، لأنك لتتجرجى العدل والإحسان ، فأخبرنا عن قيامك بهذا الأمر ، أعن رضا من الناس ومشورة ؟ أم ابتزتم أمرهم ؟ فقال عمر : ما سألهم الولاية عليهم ، ولا غلبتهم عليها ، وعهد إلى رجل كان قبلي ، فقمتم ولم ينكره على أحد ، ولم يكرهه غيركم ، وأنتم ترون الرضا بكل من عدل وأنصف من كان من الناس ، فأتركوني ذلك الرجل ، فإن خالفت الحق ورغبت عنه فلا طاعة لي عليكم .

فقال عاصم والرجل اليتيم : بيننا وبينك أرواح . فقال عمر لهما : ما هو ؟ فقالا : رأيناك خالفت أعمال أهل بيتك وسميتها مظالم ، فإن كنت على هدى وهم على الضلالة فالعنهم وابرأ منهم . فقال عمر لهما :

د علمت أنكم لم تخرجوا طلبا للدنيا ، ولما كنتم أردتم الآخرة فأخطأتم طريقها ، إن الله عز وجل لم يبعث رسوله صلى الله عليه وسلم لعمارة ، وقال إبراهيم (١) (فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم) ، وقد قال الله عز وجل (٢) (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) وقد سميت أعمالهم ظلما ، وكفى بذلك ذما ونقصا ، وليس لعن أهل الذنوب فريضة لا بد منها .

ثم قال اليشكري : فإن قلت إنما فريضة فأخبرني متى لعنت فرعون ؟ فقال اليشكري : ما أذكر متى لعنته ؟ فقال عمر : أفيسعك ألا تلعن فرعون وهو أخبث الخلق وأشرهم ولا يسعني ألا ألعن أهل بيتي وهم مصلون صائمون ؟ ثم قال اليشكري : أرايت رجلا ولي قوما وأمواهم فعدل فيها ثم صيرها بعده إلى رجل غير مأمون ، أترأه أدى الحق الذي يلزمه الله عز وجل وتراء قد سلم ؟ فقال عمر : لا . فقال اليشكري : أفقتل هذا الأمر إلى يزيد من بعدك وأنت تعرف أنه لا يقوم فيه بالحق ؟ فقال عمر : إنما ولاء غيري ، والمسلمون أولى بما يكون منهم فيه بعدى .. فقال اليشكري : أفترى ذلك من صنع من ولاء حقا ؟ فبكى عمر ، وفي بكائه ما يعني عن جواب سؤاله ، لأنه رأى أن هذه أسئلة يراد منها المغالبة والتعجيز لا الوصول إلى الحق ، وقد ذكر له فيما سبق رايه في بقاء أمية عامة ، فلا معنى لتعجيزه بإلجائه إلى الطعن في سليمان بن عبد الملك ، وهو الذي آثره بعهد له عليه من بعده على إخوته وغيرهم ، وقدمه في عهده على أخيه يزيد بن عبد الملك .

(١) ي ٣٦ س ١٤ (٢) ي ٩٠ س ٤

وقد رأى عمر بعد ذلك أن يقطع هذه المناظرة حين سأله الإشكري ذلك السؤال الذي أبكاه ، وقال له ولصاحبه عاصم : أنظر اني ثلاثا . وهو يريد بهذا أن يتركهما لأنفسهما ليراجعا مناظرته لهما ، ويتبيننا في هدوء موقفه منهما وموقفهما منه ، فخرجا من عنده ثم عادا إليه بعد الثلاث ، فقال عاصم له : أشهد أنك على حق . فقال عمر لصاحبه : ما تقول أنت ؟ فقال : ما أحسن ما وصفت ! ولستكني لأفتات على المسلمين بأمر — يعني لإخوانه — أعرض عليهم ما قلت ، وأعلم ما حجتهم ؟ فأما عاصم فأقام عند عمر فأمر له بالعطاء ، فتوفى بعد خمسة عشر يوما . فلما انتهى عمر من أمرهما كان يقول : أهلكني أمر يزيد ، وخصمت فيه (١) فاستغفر الله . يخاف بنو أمية أن يخرج ما بأيديهم من الأموال ، وأن يخلع يزيد من ولاية العهد ، فيقال لإنهم وضعوا عليه من سقاء سما ، فلم يلبث بعد ذلك إلا ثلاثا حتى مرض ومات ، فمكث محمد بن جرير البجلي بإزاء أولئك الخوارج لا يتعرض إليهم ولا يتعرضون إليه ، كل منهم ينتظر عود الرسل من عند عمر ، فلبث الفريقان على هذا حتى توفى عمر ولم تقم بينهما حرب .

ابتداء المعارضة العباسية في السر :

وكانت هناك معارضة سرية لبني أمية يقوم بها أبو هاشم عبد الله ابن محمد بن الحنفية ، وقد قصد إلى سليمان بن عبد الملك ، فنزل في طريقه إلى الشام بمحمد بن علي بن عبد الله بن عباس ، وكان يقيم بالحميمة بأرض الشراة من أعمال البلقاء بالشام ، فأحسن لقاءه وصحبته ، ثم قصد إلى سليمان

(١) خصمت : غلبت ، يعني أنها غلباه في سؤالهما له عن العهد إليه بعده .

فأكرمه وقضى حوائجه ، ولكنه رأى من عليه وفصاحته ما حسده عليه وأخافه منه ، وكان بنو أمية يتوجسون الشر من أمثاله من أبناء علي بن أبي طالب ، فوضع عليه من وقف على طريقه فسمه في لبن ، فلما أحس بالشر قصد محمداً بالحسيمة فنزل عليه ، وعهد إليه بأمر دعوته من بعده ، وعرفه ما يعمل مع شيعته من أهل خراسان والعراق ، وكان قد أعلمهم بأن الأمر من بعده له ، فلما مات قصدوا محمداً وبايعوه ، وعادوا فدعوا الناس إليه فأجابوهم ، ثم نظموا دعوتهم في هذه البلاد ، فجعلوا عليهم اثني عشر قتيلاً ، واختاروا معهم سبعين رجلاً ، وكتب إليهم محمد كتاباً ليسكون لهم مثلاً وسيرة يسرون عليها ، فكان هذا ابتداء الدعوة العباسية التي انتشرت في هذه البلاد حتى أدت أخيراً إلى قيام الدولة العباسية ، وإلى انتهاء الدولة الأموية ، وكان ابتداء هذه الدعوة في عهد عمر بن عبد العزيز سنة ١٠٠ هـ : ٧١٨ م

أخذ عمر بالنأي في الإصلاح :

وختم الأمر في السياسة الإصلاحية التي سار فيها عمر أنه أخذ فيها بالنأي ، وكان ابنه عبد الملك يستعجله فيها فيقول له : يا بني ، إن قومك شاكوا هذا الأمر عقدة عقدة ، وعروة عروة ، وندى ما أريد مكابدتهم على انتزاع ما في أيديهم لم آمن أن يفتقوا على فتق تسكبر فيه الدماء ، والله لروال الدنيا أهون على من أن يهراق في سببي سمجة من دم ، أو ما نرضى إلا يأتى على أبيك يوم من أيام الدنيا إلا وهو يميت فيه بدعة ، ويحيي فيه سنة ، حتى يحكم الله بيننا وبين قومنا بالحق ، وهو خير الحاكمين .

السياسة الخارجية في خلافة عمر

١ - أثر العدل في إسلام السند

كانت الفتوحات الإسلامية قد امتدت في التخموم الشرقية للدولة الأموية إلى بلاد الترك ، وإلى بلاد الهند ، وقامت في ذلك حروب كثيرة بين ملوك بني أمية وأهل هذه البلاد ، فلما تولى عمر بن عبد العزيز أثر السلم مع أهلها على الحرب ، فسكتب إلى ملوك السند يدعوهم إلى الإسلام على أن يظلوا ملوكا على بلادهم ، ولهم ما للمسلمين وعليهم ما عليهم ، وقد كانت سيرته العادلة وصلت إليهم ، وكان لها حسن أثرها فيهم ، فدخلوا في الإسلام باختيارهم ، وأسلمت ملوكهم وتسموا بأسماء عربية بدل أسمائهم الهندية ، وعاد الإسلام على عهد عمر إلى سيرته الأولى على عهد الخلفاء الراشدين ، يمتشرون بين الناس اختيارا بحسن سيرة أهله وعدلهم ، وبإقامتهم من سيرتهم دليلا يشهد بفضله عند غيرهم ، فالسياسة العادلة تؤلف الناس وتدعوهم إلى التأمل في الدين ، ومتى تأملوا اختاروا الدين الأحسن ، والسياسة الظالمة تثير فيهم الكراهية والتعصب ، ومتى تعصبوا خفي الحق عليهم ، وآثروا ما هم عليه كراهية لمن يظلمونهم .

وقد مكث أهل السند على إسلامهم إلى أن تولى هشام بن عبد الملك بعد أخيه يزيد ، وكان الملك على السند جيشة بن زاهر من عهد عمر بن عبد العزيز ، وكان خالد بن عبد الله القسري والياً لهشام على العراق ، فاستعمل الجنيد بن عبد الرحمن على السند ، فساد لإليها ونزل بشط مهران ، فنهه جيشة من عبور النهر ، وقال له : إنما مسلمون ، فقد استعملني الرجل الصالح — يعني عمر بن عبد العزيز — ولست آمنك . وكان عمر قد أبقاه مسلماً على بلاده وجعل عليه خراجاً يؤديه ، فكان يؤديه كل سنة ، ولم يكن هناك داع إلى استعمال الجنيد على بلاده ، لأن هذا يجعله أميراً عليها دونه ، وفي هذا نقض لعهد عمر له .

فلم يسمع الجنيد له بل تجنى عليه ، فأتى الهند وجمع جيشه واستعد للحرب ، وسار إليه في السفن أيضاً ، فلما رأى جيشة هذا التجنى عليه ارتد عن الإسلام ، وقابل الحرب بالحرب ، فاتصر الجنيد عليه وقتله ، وقد هرب أخوه صهـ إلى العراق ليشاركه غدر الجنيد بهم ، فقدمه الجنيد حتى جاء إليه فقتله أيضاً ، والإسلام يرى من هذه السياسة الظالمة التي تحمل الناس على الردة عنه ، وإذا كان للردة إثمها فإن من يحمل الناس عليها يتحمل كثيراً منه بسوء سياسته ، لأنه كان سبباً في الردة يظلمه ، وفي هذا دليل على أن السيف كان ينفر الناس من قبول دعوة الإسلام ، وكان يحملهم على الردة عنه ، فيكون من أكبر الخطأ دعوى أنه لم ينتشر إلا به .

ومع ذلك كان لعمر حروب دفاعية في هذه التخوم ، قام بها عامله عمرو

ابن مسلم أخو قتبية بن مسلم ، وكان عاملا له على بعض ثغور الهند ،
وقد سبقه قتبية بفتوحات عظيمة في هذه الجهات ، فغزا بعده بعض
بلاد الهند وظفر فيها بمن حاربه من أهلها ، وقد أغارت الترك في عهد
عمر على أذربيجان فقتلوا جماعة من المسلمين ، فأرسل حاتم بن النعمان
الجاهلي إليهم ، فقتلهم ولم يفلت منهم إلا اليسير ، وقدم على عمر
بخمسين أسيرا منهم ، وبهذا تكون حروبه في هذه الترخوم دفاعية كما
كانت في عهد الخلفاء الراشدين ، فلم يكن يلجأ إليها إلا دفاعا عن
المسلمين .

٢ — بين المسلمين والروم

لما سلم الحسن بن علي أمر المسلمين لمعاوية رأى أنه صار وحده ملكا عليهم ، وأنه لم يعد يخشى الروم كما كان يخشاهم أيام الخلاف بينه وبين علي ، وكان قد عقد هدنة معهم على إتاوة يدفعها إليهم ، فعاد إلى غزوهم ليتخلص من هذه الإتاوة ، وعادت بهذا حالة الحرب بين المسلمين والروم ، وكان الملك عليهم قسطنطين بن كينستانس بن قسطنطين بن هرقل ، ولكن هذه الغزوات انتهت بكارثة على المسلمين في حصارهم للقسطنطينية ، فأنتهت بصلح دفع فيه معاوية غرامة حربية كبيرة ، ووعد بدفع ثلاثة آلاف رطل من الذهب كل عام مدة ثلاثين عاما ، لأنه آثر بعد هذه الكارثة أن يتجه بفتوحاته نحو الشرق ، وأن يسالم الروم مدة هذه الهدنة .

ولما مات قسطنطين ملك بعده ابنه جستنيان ، وهو آخر ملك على الروم من بيت هرقل ، وكان معاصرا لعبد بن مروان ، فلما صك عبد الملك دنانير إسلامية مكتوباً عليها آيات قرآنية ، أراد أن يدفع الإتاوة المفروضة من عهد معاوية بالدينار الإسلامي بدل الدينار الرومي ، فأبأها جستنيان وردها على عبد الملك وأعلن عليه الحرب ، فتجهز له عبد الملك بجيش كبير ، ثم سار إليه حتى التقى به عند سديا متبول في كيليكيا ، فهزمه عبد الملك وأوقع بجيشه خسارة كبيرة ، وأخذ يكتسح كبادوكيا طولا وعرضا ، حتى وصل إلى آخر الحد الآسيوي لدولة الروم .

وقد استمرت الحروب بين المسلمين والروم بعد عبد الملك إلى أن تولى ابنه سليمان . فأرسل أخاه مسلمة للاستيلاء على القسطنطينية ، ووجه إليها جيشاً قصدها من البر ، وجيشاً آخر قصدها من البحر ، فحاصرها الجيوشان مدة طويلة ، ولكنها صبرت على الحصار حتى انتهى بكارثة على المسلمين أشد من الكارثة الأولى في عهد معاوية ، حتى إنها كانت سبباً في ضياع ما استولوا عليه من بلاد الروم بأسياً .

فلما تولى عمر بعد هذه الكارثة بعث إلى مسلمة بن عبد الملك في بلاد الروم يأمره بالقفول مع جيشه منها ، وأرسل إليه خيلاً عتاقاً ، وطعاماً كثيراً ، وحث الناس على معونته حتى يرجع بجيشه ، ثم أمر أهل طرندة بالقفول عنها إلى ملطية ، وكانت طرندة واغلة في البلاد الرومية من ملطية بثلاث مراحل ، فأخربها وأمر المسلمين بالقفول عنها خوفاً عليهم من عدوهم ، ومع هذا لم يترك غزو الصائفة إلى بلاد الروم ، ليحافظ على ما استقر عنده المسلمون من تلك التخوم .

وبهذا استمرت حالة الحرب بين المسلمين والروم من عهد النبوة إلى خلافة عمر بن عبد العزيز ، إلا ما تخلفها من الهدنة في عهد معاوية إلى عبد الملك بن مروان ، فقد هادتهم معاوية هدنتين : إحداهما كانت أثناء الخلاف بينه وبين علي ، والثانية كانت بعد كارثة القسطنطينية ، وكان هو الذي سعى إلى المهادنة في المرتين ، على عكس ما كان يفعله الروم من مضيقهم في الحرب مع هزائمهم ، فإذا دل هذا على شيء فإنه يدل على أن المسلمين كانوا أقرب إلى المهادنة منهم ، وعلى أن الحقد السياسي لم يبلغ في نفوس المسلمين مبلغه في نفوسهم .

انتهاء خلافة عمر

مرض عمر وموته :

اشتبكى عمر للال رجب سنة إحدى ومائة ، وكانت شكاواه عشرين يوماً ، وقد اختلف في سبب موته ، فروى أن محمد بن عبد الملك بن مروان سأل فاطمة امرأة عمر : ما ترين بدأ مرض عمر الذي مات فيه ؟ فقالت : أرى جُملٌ ذلك أو بدأه الخوف . وقال عبد الحميد بن سهيل : رأيت الطبيب الذي خرج من عند عمر بن عبد العزيز فقلت : رأيت بوله اليوم ؟ فقال : ما ببوله بأس ، إلا الهم بأمر الناس .

وقيل إنه سقى السم من بنى أمية حين خافوا أن يخلع يزيد بن عبد الملك . ويجعل أمر المسلمين شورى بينهم ، على ما سبق في الكلام على إرضاء المعارضين لبنى أمية ، ومن يذهب إلى هذا يروى عن أبي زيد الدمشقي أنه قال : لما ثقل عمر بن عبد العزيز دعى له طبيب ، فلما نظر إليه قال : الرجل قد سقى السم ، ولا آمن عليه الموت ، فرفع عمر بصره فقال : ولا تأمن الموت أيضاً على من لم يسق السم . قال الطبيب : هل أحسست بذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : نعم ، قد عرفت حين وقع في بطني . قال : فتعالج يا أمير المؤمنين ؟ فإني أخاف أن تذهب نفسك . فقال : ربى خير . فذهب إليه ، والله لو علمت شفاؤى عند شحمة أذنى ما رفعت يدي إلى

أُذني فتناولته ، اللهم خر لعمر في لقائك . قال : فلم يلبث أياماً حتى مات (١٠١ هـ - ٧١٩ م) وكانت خلافة سنتين وخمسة أشهر .

وكان مسلمة بن عبد الملك يعود في مرضه ، وكان يرتاح إليه أكثر من غيره من بني مروان ، فدخل عليه في اليوم الذي مات فيه وفاطمة امرأته جالسة عند رأسه ، فلما رآته تحولت وجلست عند رجله ، وجلس هو عند رأسه ، فإذا عليه قميص وسخ ممزق الجيب ، فقال لها : لو أبدلت هذا القميص . فسكتت ، ثم أعاد عليها القول مراراً حتى أغلظ عليها ، فقالت : والله ماله قميص غيره .

ثم قال له مسلمة : يا أمير المؤمنين ، ألا توصي ؟ فقال لمسلمة : وهل من مال أوصي فيه ؟ فقال مسلمة : مائة ألف أبعث بها إليك ، فهي لك فأوص فيها . فقال : فهلا غير ذلك يا مسلمة . فقال مسلمة : وما ذاك يا أمير المؤمنين ؟ فقال له : تردها من حيث أخذتها . فبكى مسلمة وقال : رحمك الله ، لقد لينت منا قلوباً كانت قاسية ، وزرعت في قلوب الناس لنا مودة ، وأبقيت لنا في الصالحين ذكراً .

وصيته إلى يزيد بن عبد الملك قبل موته :

ولما احتضر عمر قيل له : أكتب إلى يزيد فأوصه بالأمة . فقال : بماذا أوصيه ؟ إنه من بني عبد الملك . يعني أنه لا يعمل بوصيته ، ولكنه كتب إليه :

« أما بعد ، فأتق يا يزيد الصرعة بعد الغفلة ، حين لا تقال العثرة ، ولا تقدر على الرجعة ، إنك تترك ما تترك لمن لا يحمدك ، وتصير إلى من لا يعذرك ، والسلام . »

ولم يكن عمر يملك غير هذه الوصية له ، لأن سليمان بن عبد الملك جعل له الأمر من بعده ، ولم يكن بنو أمية يرضون أن يخرج الأمر من أيديهم ، وقد روى عنه أنه قال : لو كان لي أب أعهد ماعدوت أحد رجلين : صاحب الأعوص ، أو أعمش بن تيم . يريد بصاحب الأعوص إسماعيل بن عمرو بن سعيد بن العاص من بني أمية ، وكان يسكن الأعوص في شرقي المدينة على بضعة عشر ميلا ، وكان صاحب فضل كبير بين أهل عصره ، ويريد بأعمش بن تيم القاسم بن محمد بن أبي بكر ، وكان صاحب فضل كبير أيضاً ، ولكن الأمر لم يكن له على ما سبق ، فلم يتمكنه العهد لأحدهما كما أراد ، وكان مدة خلافته قصيرة لم تتسع لما يريد .

خاتمة

دفع اتهام أجناس جولد تسيهر للإسلام بإيثار الحرب على السلم :

لا يفوتني في ختام هذا الكتاب أن أدفع هذا الاتهام من أجناس جولد تسيهر للإسلام ، لأنني بنيت السياسة الخارجية في هذا الكتاب وفي كتاب « السياسة الإسلامية في عهد النبوة » على أساس إيثار الإسلام للسلم على الحرب ، وقد جاء هذا الاتهام منه في كتابه — العقيدة والشريعة في الإسلام ص ٢٨ بمطبعة دار الكاتب المصري — واستند فيه على قوله تعالى في الآية — ٣٥ — من سورة محمد (فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الأعلونَ والله معكم) الآية ، وهذا الاتهام عندي ليس إلا صدى لما كان مشهوراً بيننا أن الإسلام انتشر بالسيف ، وأن آيات السلم فيه منسوخة بآيات الحرب ، كما قال الزجاج في هذه الآية : منع الله المسلمين أن يدعوا الكفار إلى الصلح وأمرهم بحربهم حتى يسلموا . وكما ذهب بعضهم إلى أن هذه الآية ناسخة لقوله تعالى في الآية — ٦١ — من سورة الأنفال (وإن جنحوا للسلم فاجنح لها) الآية ، ولكن هذا ليس محل اتفاق بينهم ، لأن بعضهم ذهب إلى أن آية سورة الأنفال هي الناسخة ، وفي هذا كفاية للجواب عن ذلك الاتهام ، ولكنني لا أكتفي به ، وبعضهم ذهب إلى أنه لا داعي إلى القول بالنسخ فيها ، لأن الله نهى المسلمين في آية سورة محمد عن الدعوة للسلم ابتداء ، ولم ينه عن قبول السلم إذا

جنح إليه المشركون ، فالآيتان محكمتان ولم يتواردا على محل واحد حتى يحتاج إلى النسخ .

وعندى أنه ليس في آية محمد ما يفيد نهى المسلمين عن الدعوة إلى السلم ابتداء ، لأن الإسلام أكرم من أن ينههم عن ذلك ، وإنما معنى قوله (فلا تنهوا وتدعوا إلى السلم) لا تضعفوا وتدعوا الكفار إلى الصلح عن خور ، فإن ذلك إعطاء الدنية ، كما جاء في تفسير أبي السعود ، وكان المسلمون في قلة والمشركون في كثرة ، وكان بين المسلمين منافقون يثبطونهم عن القتال ، ويخوفونهم من كثرة أعدائهم ، فنههم الله تعالى أن يستسلموا للخوف ويجهنوا عن قتال أعدائهم ، وجعلهم الأعداء بقوة عقيدتهم وإن كانوا أقل عددا منهم ، لأنه معهم بتأييده لهم ، وبما أعد لهم من الثواب في الآخرة .

وسياسة السلم خلاف سياسة الاستسلام ، لأن الدعوة إلى السلم إنما تكون مفيدة مع قوة الداعي إليه ، لأنه إذا دعا إليه مع قوته يسمع له ، وتكون نتيجة إشارته السلم على الحرب ، أما إذا دعا إليه عن ضعف واستسلام فإنه لا يسمع له ، بل تكون نتيجة زيادة طمع عدوه فيه ، فيمضى في حربه ولا يرجع إلى السلم .

وحاشا لله تعالى أن يأمر بالدعوة إلى السلم ثم ينسخها أو ينهى عن الدعوة إليه ابتداء ، وكما في آيات القرآن من معان دقيقة لمن يتدبرها ، ويحاول الوصول إلى أسرارها ، حتى لا يكون هناك مجال لمثل ذلك الاتهام من أعداء الإسلام ، وحتى لا يكون هناك أدنى نقص في مثله السياسية العليا ، والحمد لله أولا وآخرا ؟

٢١ من رمضان سنة ١٣٨١ هـ

٨ من مارس سنة ١٩٦٠ م

موضوعات الكتاب

- خطبة الكتاب
٣
٥ نظام الحكم في الإسلام :
(٥) إيثار وضع قواعد عامة للحكم (٨) دفع اعتراض على ترك تعيين شكل الحكم
١٢ بدء الخلاف في شكل الحكم :
(١٢) إيثار الأعراب للنظام القبلي (١٦) رأى الأنصار أنهم أولى بالحكم (١٨) رأى المهاجرين أنهم أولى بالحكم - تشاور الفريقين واختيار أبى بكر خليفة (٢٢) دفع اعتراض على اجتماع السقيفة (٢٤) رجوع الحكم لرأى الأمة لالحق فيه أو عصبية (٢١) محاولة وصم الخلافة بنظرية الحق الإلهى
٣١ الخليفة الأول : أبو بكر الصديق :
٣٢ أبو بكر وخلافته :
(٣٢) التعريف بأبى بكر (٣٤) دولة الخلافة والدول القديمة والحديثة
٤٣ السياسة الداخلية في خلافة أبى بكر :
(٣٣) حرية المعارضة — معارضة سعد بن عباد وعشيرته

صفحة

(٤٦) معارضة على وأنصاره (٥١) التسوية بين طوائف
الأمة : — التسوية بين الأحرار والأرقاء والموالي
(٥٢) التسوية بين العرب والأبناء من الفرس (٥٤) التسوية
بين المسلمين وأهل الكتاب (٥٦) الصفايا النبوية — حق
الخلافة في الولاية على الأموال العامة (٥٧) النزاع بين أبي بكر
وفاطمة على الصفايا النبوية (٦٠) قتال المرتدين وما نعى
الزكاة — محاولتهم إعادة فوضى الجاهلية (٦٦) المشاورة
في قتالهم (٦٧) اختيار قتالهم والفضاء على قتلهم
(٦٩) وفاء الأبناء من الفرس للإسلام

٧٥

السياسة الخارجية في خلافة أبي بكر :

(٧٥) مطامع الفرس والروم في العرب — الحروب
الاستعمارية بين الفرس والروم — مطامعهما في العرب
(٧٧) موقف الإسلام من مطامعهما ومباعدتهما العدوانية
(٨٠) مقابلة لهما السياسية الإسلامية السامية بسياستهما العدوانية
(٨١) لصبح الدولتين في حركة الردة (٨٢) مقابلة الإسلام
العدوان بالعدوان لإقرار السلم (٨٥) الحرب بين المسلمين
والفرس — استعمار الفرس للعرب قبل الإسلام (٨٧)
قضاء الفرس على المناذرة وأثره في قتالهم لفسائل بكر
(٨٨) اتصال القتال بين الفريقين إلى حركة الردة (٨٩)
مساعدة أبي بكر لهم في تحرير العراق من الفرس (٩٠)

صفحة

- الاستيلاء على الخيرة وتحرير العراق (٩٤) رد رأى في
دوافع المسلمين إلى حرب الفرس (٩٧) الحرب بين المسلمين
والروم — الاستعمار الرومي (٩٩) تحرير الشام من الروم
(١٠٣) تحليل انتصار المسلمين باستخفاف أعدائهم بهم وورده
- ١٠٨ انتهاء خلافة أبي بكر :
- (١٠٨) مرضه واستخلافه لعمر بالتشاور (١١١) وفاته
- ١١٣ الخليفة الثاني : عمر بن الخطاب :
- ١١٤ عمر وخلافته :
- (١١٤) التعريف بعمر (١١٨) خلافة أيضا لملك
ولاشبهه ملك
- ١٢٧ السياسة الداخلية في خلافة عمر
- (١٢٧) تنظيمات داخلية — إنشاء الدواوين (١٢٨) التفضيل
بين أهل الديوان في العطاء بسابقة الإسلام (١٣٤) التفضيل
بالسابقة في الولايات والعدول عنه (١٣٦) ترك الأرض
المستولى عليها لأهلها (١٣٩) وضع أساس صالح لإبطال
الرق (١٤١) محاسبة عمال الأمصار (١٤٣) القراض من
بيت المال (١٤٤) الإنكار على الإسراف في تعداد الزوجات
والنسل — ذرة عمر (١٤٩) إجماع بعض أهل الكتاب —
حرية الوطن في الإسلام (١٥٠) إجماع تصاري نجران
ويهود خيبر لسياسة حرية (١٥٢) سياسة الإسكان في

صفحة -

الأمصار — إقامة أمصار منعزلة للمهاجرين المسلمين

(١٥٣) السكان الجدد بالمدينة

السياسة الخارجية في خلافة عمر :

١٥٨

(١٥٨) الحرب بين المسلمين والفرس — استعادة الفرس

للعراق واستعادته منهم (١٦٠) إلحاح الفرس في الحرب

وأثره في فتح المسلمين لبلادهم (١٦٢) هزيمة الفرس في

القادسية والتوغل في بلادهم (١٦٦) نزعة جاهلية خفيفة بعد

القادسية (١٦٩) تحرير الفرس من أكسرتهم وارتفاع

شأنهم بعد تحريرهم (١٧٢) الحرب بين المسلمين والروم —

تتبع تحرير الشام (١٧٥) تحرير مصر وإسلامها باختيارها

انتهاء خلافة عمر :

١٧٩

(١٧٩) قتل عمر وترشيحه ستة للخلافة بالشورى (١٨٤)

اختيار عثمان للخلافة

الخليفة الثالث : عثمان بن عفان :

عثمان وخلافته :

١٩٠

(١٩٠) التعريف بعثمان (١٩٢) خلافة رعاة لاجبة

السياسة الداخلية في خلافة عثمان :

١٩٦

(١٩٦) نشر وسائل الحضارة في الخلافة (١٩٩) مشكلة

تحميد الملكية (٢٠٥) ترك شؤون الزكاة للأفراد : جعل

الزكاة من شؤون الدولة قبل خلافة عثمان (٢١١) الخارجون

صفحة

على عثمان : موازنة بين خلافة عمر وخلافة عثمان (٢١٣)
دوافع الخارجين على عثمان (٢١٦) رجوع عثمان إلى أهل
الشورى في الخارجين عليه (٢١٩) اشتداد الفتنة والمطالبة
بعزل عثمان

٢٢٢

السياسة الخارجية في خلافة عثمان :

(٢٢٢) بين المسلمين والفرس (٢٢٣) لإصرار ملك الفرس على
الحرب (٢٢٥) قتل الملك وانتهاء ملك الأكاكسة (٢٢٧) دخول
الفرس في الإسلام وارتفاع شأنهم فيه (٢٢٩) بين المسلمين
والترك : بدأ الترك بالعدوان على المسلمين (٢٣٠) غزو
المسلمين للترك (٢٣٤) بين المسلمين والروم : لإصرار الروم
على الحرب — تحرير بلاد المغرب (٢٣٦) غزو الروم
في البحر

٢٣٨

انتهاء خلافة عثمان :

(٢٣٨) اشتغال عثمان بالجهاد واشتغال القاعدين عنه بعزله
(٢٣٩) قتلهم لعثمان (٢٤٣) تحذير ابن سلام لهم عاقبة قتله
(٢٤٤) رد على من ينتصر لهم في عصرنا (١٤٦) مبايعة
على بالخلافة

٢٤٩

الخليفة الرابع : على بن أبي طالب :

٢٥٠

على وخلافة : :

٣٧١

صفحة.

(٢٥٠) التعريف بعلى (٢٥٢) إعادة النظام بخلافته (٢٥٣)
إعادة الخلافة إلى زى النسك

٢٥٦

السياسة الداخلية في خلافة على :

(٢٥٦) تغيير ولاية عثمان (٢٦٠) وقف طلحة والزبير
وعائشة : مطالبتهم بدم عثمان (٢٦١) خروجهم إلى البصرة
وسير على إليهم (٢٦٣) استنفار على أهل الكوفة
واستجابتهم له — استيلاء طلحة والزبير وعائشة على
البصرة (٢٦٥) إشفاق طلحة والزبير من استمرار الانقسام
الداخلي — نزول على بنديقار وإيثاره للصلح (٢٦٦) اتفاق
الفرقيين على الصلح (٢٦٩) غدر الكارهين للصلح وموقعة
الجلل (٢٧٢) انتصار على وحزبه على قتلى الفرقيين (٢٧٤)
انتخاذه الكوفة دار خلافته (٢٧٥) موقف معاوية : استغلاله
المطالبة بدم عثمان لما آربه السياسية (٢٧٦) طلب على مبايعته
وإصراره على قتاله (٢٧٨) تجهز على لقتاله ونظرة في
جيشيهما (٢٨٠) موقعة صفين وبواد انتصار على (٢٨١)
خدعة معاوية وخيائته بعض جيش على (٢٨٢) إكراهه على
قبول التحكيم (٢٨٣) خطأ نسبة الإكراه عليه إلى الخوارج
(٢٨٦) التحكيم بين على ومعاوية : تعيين الحكيم وتأجيل
اجتماعهما (٢٩٠) انقسام أصحاب على بعد التحكيم وخروجهم
بعضهم عليه (٢٩١) اجتماع الحكيم واختلافهما (٢٩٥)

صفحة

موقف الخوارج : خلطهم بين الدين والسياسة (٢٩٦)
تكميرهم لعلى وإقناعه لهم (٢٩٨) خروجهم عليه ثانيا
وقتاله لهم بعد قتلهم للأبرياء (٣٠٤) خروجهم بفارس مع
علوج واصوص ومرتدين (٣٠٩) خطوهم في تركهم قتال
معاوية (٣١٠) رد طعن مرتديهم على الإسلام بتقاتل أهله
(٣١١) تخاذل أصحاب على : أثر الانقسامات والحروب فيهم
— استيلاء معاوية على مصر (٣١٤) استيلاءه على أمصار
أخرى (٣١٥) دعوى هدنة بين على ومعاوية

٣١٦ السياسة الخارجية في خلافة على :

(٣١٦) المحافظة على هيبة الخلافة في الشرق (٣١٨) مهادنة
معاوية للروم : الحالة السياسية للروم في خلافة على —
خطأ معاوية في مهادنة الروم على إناوة لهم

٣٢١ انتهاء خلافة على :

(٣٢١) مؤامرة الخوارج على قتل على ومعاوية وعمرو
(٣٢٢) قتل على (٣٢٦) ترشيح الحسن للخلافة

٣٢٧ الخليفة الخامس : الحسن بن على :

٣٢٨ الحسن وخلافته :

(٣٢٨) التعريف بالحسن (٣٢٩) خلافته وتسليمه لمعاوية
(٣٣٢) ابتداء الملوك في الإسلام بمعاوية — ملوك بني أمية
إلى خلافة عمر بن عبد العزيز

صفحة

٣٣٥

الخليفة السادس عمر بن عبد العزيز :

٣٣٦

عمر بن عبد العزيز وخلافة :

(٣٣٦) التعريف بعمر بن عبد العزيز (٣٤٠) خليفة لأمك

٣٤٦

السياسة الداخلية في خلافة عمر :

(٣٤٦) تغيير زى الدولة ورد المظالم . (٣٥١) إرضاء

المعارضين لبقى أمية : إرضاء الشيعة (٣٥٢) إرضاء الخوارج

(٣٥٥) ابتداء المعارضة العباسية فى السر (٣٥٦) أخذ عمر

بالتأنى فى الإصلاح

٣٥٧

السياسة الخارجية فى خلافة عمر :

٣٥٧ أثر العدل فى إسلام السند (٣٦٥) بين المسلمين والروم

٣٦٢

انتهاء خلافة عمر :

(٣٦٢) مرض عمر وموته (٣٦٣) وصيته إلى يزيد بن

عبد الملك قبل موته

٣٦٥

خاتمة

(٣٦٥) اتهام أجناس جولد تسيهر للإسلام بإيثار الحرب على

السلم (٣٦٦) الإسلام يؤثر الحرب على الاستسلام لا السلم

تصحیحات

ص	س	صواب	ص	س	صواب
١٦٩	٦	یرون	١١	١	بل لقوة
١٧٨	٨	فی هذا	٢٨	٦	ذادة
١٨٨	٥	ظاهرة لا يمكن	٢٨	١٤	لم يخف
٢١٠	١٢	ماذهب إليه	٣٨	١٣	بطن بنت خارجة
٢١٠	١٣	يدل	٥٤	١١	س ٨٥
٢٢٨	١٤	الذين	٦١	٢	من نصر
٢٣٩	١١	خروج أصحاب	٦١	١١	بن حبيب
٢٤٢	٩	لن	٧٩	١٨	جاوزوا
٢٥٤	١٦	فقال	٨٩	١٠	اختلفت
٢٧٠	٢٠	يباغتون	٩٤	١٥	رد رأى
٢٨٠	٣	برأيه فضمه	٩٩	١٨	أبي بكر
٣٠٢	٤	وينظر	١١٧	٧	وهو خائفة
٣٠٢	٤	تعلونه	١٢٨	٥	يقصد به
٣٢٥	١١	فنظر	١٢٩	١	صفوان
٣٢٦	١٤	لخليفة	١٣٨	١٦	شيء
٣٦٠	١٢	لهجد الملك	١٦٠	١	ينتظر

دار الثقافة العربية للطباعة
شارع تولقة - الدمام - عايدى

ملتزم الطبع والنشر
دار الفكر العربي

دار الثقافة العربية للطباعة
شايخ قرقنة الدمام - حائل

التمن ٣٠